

جُنَائِدُ الْمُنْتَسِبِ الْعَسَاكِي

فِي مَا نُسِبَ بِهِ بِالْكَذِبِ لِلشَّيْخِ التَّجَانِي

تأليف

سیدی الحاج أحمد نسکیرج

قاضی خواجی مدینة سطات

بالمغرب الأقصى

جعل الله مقراء في عليين

١٢٩٥ - ١٣٦٣ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد الفاتح الخاتم

جناية المنتسب العاني

فيما نسب بالكذب للشيخ التجاني

الحمد لله الذي أنقذنا من ظلمات الجهل إلى نور الحق ، وهدانا إلى ما فيه
خير الدارين بفضلته الشامل لجميع الخلق ، فأجبنا الداعي لما دعانا حي
على الفلاح .

والله لولا الله ما اهتدينا . ولا تصدقنا . ولا صلينا
فأنزلن سكينة علينا . وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الدين قد بغوا علينا . إذا أرادوا فتنة أينا
والصلاة والسلام على الهادي النبي الرسول ، الفاتح الخاتم الذي يتم به المأمول
وبلوغ السؤل ، سيدنا ومولانا محمد الجامع لجميع الأسماء والمسميات الذي لولاه
ما وجد شيء من الموجودات ، وعلى آله الدين لهم الشرف الباذخ ، والمجد
الشامخ ، وأصحابه السالكين على الصراط السوي ، الذي لا يجيد عنه إلا غوي ،
ورضى الله تعالى عن ساداتنا أهل الله ، وكل من انتسب لهم واقتدي بهم
في السلوك لحضرة الله .

أما بعد ، فيقول العبد الراجي مغفرة مولاه ، أحمد بن الحاج العياشي
مكبرج ، زاد الله في معناه ، وبلغه في الدارين فوق ما يستعاه ، لما من
الله علي برفع النقاب في الطريقة الأحمدية النجانية ، بعد كشف الحجاب
عن مخدرات الأسرار العرفانية ، ومنحتني يد العاية فيها نيل الأمان ، وبلوغ
المقصود بما سرى في جميع ذاتي وروحي من محبة شيخنا مؤسسها الختم الأكبر

سيدنا ومولانا أحمد التجاني رضي الله عنه وأرضاه ، وعنا به ، الذي توصلت به
إلى المحبة الحقيقية في سيد الوجود ، منبع النضل والجود ، عليه الصلاة والسلام ،
حيث كان حبه من حبه وقربه من قربه ، حصل لي بحمد الله ولا فخر ، في طريقته
المحمدية ملكة ، أعرف بها ما اشتملت عليه في الغالب مما لم يكن غري ملكة ،
وقد وقتت علي كثير من الأمور بعدها من هي عنده من الأسرار وجلها
من وضع المقوايز الأشرار ، ممن تفولوا علي الشيخ رضي الله عنه وعلي أصحابه
الأخبار ما يتعين علي محبتهم المبادرة لفيه عنهم بكل إنكار ، فجمعت في هذا
التأليف المسمى : جنابة المنتصب العاني فيما نسب به بالكذب للقطب التجاني ،
ما حفظته بالقييد من المجاميع التي ظن من هي عندهم أنها من الدخائر ، فضنوا بها
علي من يريد الاطلاع عليها من إخوانهم ، ويبادرون بإشاعتها لمن يحبون أن
يتبعوها بها بين أقرانهم ، كما جمعت بعضها مما يذكر في المجاميع علي لسان بعضهم
ويظنون أنها من عمل البر والخير ، مع أن ذلك كله من التقلولات عليه رضي الله
عنه ، وعلامة الوضع عليه تلوح ، وتضيق عند سماعها للمعارف بأنها من التقلولات
النفس والروح ، لما في ضمنها من المعاسد التي تزيد في إنكار النكر والمعاد ،
وتؤدي إلى سوء الظن من المعتقد ويتسع بها مجال الانتقاد للمعتقد ، مع أنها
ليست من الطريقة التجانية في شيء ، وإن عظم قدرها عند جهال الحقيقة ،
وسأورد منها في هذا القييد ما يراه بعض جهلة المقدمين من الأسرار والمعارف
التي ينوه بقدرها فيذكر المعروف المسدي إليه بيان الحقيقة لأهلها ، ولحمة سرها ،
أما المعارف بما وراء الأكمة ، فليس بأخرس ولا أكمه ، فلا يقوده الهوى والتعصب
النفسي في هضم جانب الحق بعمول الإنكار والانتصار بالباطل الذي يحجره حتى
يقع به في مهاوي الطريق ، في مكان محقق ، حيث سار بلا دليل ، وقد قيل في
نصح النبي النبيل :

لا تسلكن طريقا لست تعرفها بلا دليل فتهوي في مهاوينا
فلتقدم قبل بسط الكلام فيما قصدناه في هذا الموضوع مقدمتين :

المقدمة الأولى

في كون الشيخ النجاشي رضي الله عنه تبرأ مما لا يوافق
الشرع مما ينسب إليه لتحقيقه بأنه يتقول عليه في طريقته

قبل الخوض في هذا البحر الذي انسعت جوانبه ووقف عند سواحله
المتبصرون يحولون ويسبحون لله بين من فيه يسبحون ، تركب متن مركب تجري
بإذن ربها والأهواء تثير في النفوس ما كمن من خير وشر حتي تقف بنا علي جودي
المعرفة بالحق ، فنعبر عما انطوى عليه الضمير في حق مؤسس هذه الطريقة
الأحمدية النجاشية سيدنا ختم الأولياء المحمدين رضي الله عنه مصرحين
باعتقادنا فيه من أنه رضي الله عنه يجري عليه ما يجري علي الأولياء ممن لم يحصل
علي مرتبة النبوة ، فهو غير معصوم ولو بعد تحقيقه بالمقام المخصص به من الولاية
المحمدية الخاصة ، غير أنه رضي الله عنه محفوظا حفظا لم يبلغ درجة العصمة وإن
كان له في الختمية مشرب خاص من عينها الصافية في حضرات القرب والتداني من
الوراثة المحمدية ، فلا ينبغي اعتقاد العصمة الثابتة للأنبياء فيه ، ولكن لا ينبغي
رميه بما غير المعتقد فيه يرميه ، والنثبت في هذا المقام من شيم المنصفين المتصفين
بقبول الحق والقول به ، فإن سيدنا رضي الله عنه قد تحقق بأنه سيقع الكذب
عليه من المختلفين المختلفين في تصديق أهل الله المكذبين لهم والكذابين في
حق أمثاله ، فتبرأ مما سينسبونه إليه من كل ما يناقض الشرع ، فقال : إذا سمعتم غي
شيئا فزنوه بميزان الشرع ، فما وافق فخذوه ، وما لم يوافق فاطرحوه . وإذا تقرر
لديكم هذا ، أيها المنصف ، كنت معتقدا أو منتقدا ، فلا شك أنك لا تقبل
الترهات المنسوبة لهذا السيد الجليل ، المصريح بالتبري منها ، سواء تحقق لديك أنها منقولة
عليه أو منقولة عنه ، نقلها عنه أحبابه أو أعداؤه ، ذكرت في كتب المؤلفين في
طريقته أو غيرهم ، أو شاعت وذاعت بين أصحابه أو غيرهم ، فهو متبرئ من جميع

ذلك ، ويكفي في تبرئته ، سلوكه على الجادة والبرى مما يخالف الشرع ،
قولا وفعلًا وحالا ، ولهذا نلقت نظر كل موفق إلى الاعتراف بكون ما يجنيه
الجانى سواء كان منتسبا للطريقة أو غيرها ينسب لها بما يقوله في حق الشيخ رضي الله
عنه ، أو يتقوله عليه من كل مالا يليق صدوره من أهل الله والأولياء أمثاله
الكبار ، كل ذلك لا يضر بمنصبه ، رضي الله عنه ، وإنما وبال ذلك يعود على مختلفه
الكذاب عليه ، وجميع مانعرضه في هذا المرض من هذا القبول مما نعرضه وننفيه
عنه ، لم يكن منا إلا عن بيعة مؤيدة بالحق في الحق ، ولربما تمسك بها بعض المبغضين
ونقلها على ما هي عليه من الاتحال والتقول ، وأشاعها من غير أن يتعرض لانتقادنا
لها ونفيها عن ساحة هذا الجنب العظيم ، مريداً بذلك تشويه وجه الحق بما يقضيه
هواه وما يوحى به إليه ضمير السوء ، وشيطانه وأقرانه ، وحسبنا الله
ونعم الوكيل .

المقدمة الثانية

في كون الأقولات تضر بالمعتقدات

وهي السبيل للانتقادات

لو بين المقدمون في الطريقة لإخوانهم المتمسكين بحبلها والمريدين للدخول إليها ،
أن ما زاد على الذكر اللازم فيها من ورد ووظيفة وذكر جمعة غير لازم للمريد ذكره
ولا اعتقاده ، تلخت وطأة الإنكار على طريقتهم المحمدية ، ولا فرح المبغضون بما
يقفون عليه مما مد لسانهم في الانتقاد على أهلها . ولكن لما اتسعت الطريقة بكثرة
المقدمين والمتقلدين لقلادة عهدها وكثر الداخلون فيها واختلط مع الأصليين فيها
للدخلاء أصحاب الأغراض ، ضاقت حوصلة السامعين لما يشيعمه هؤلاء القوم في الطريق ،
واضطربت الأفهام فيما يحدثون به من فضل الطريقة النجانية وأهلها مع ذكر
المنائب التي يعبرون بها المجالس وينقلها عنهم غيرهم ويتناقلها من لهم أغراض في هتك
الأغراض ، وقد أغانهم على ذلك الجهال من أهل الطريقة وبعض المقدمين الذين
استحوذوا على العامة فيها بما يشيعونه بينهم مما يستحق التكبر من ذكر مناب

لا أصل لها في الطريق وذكر كرامات ومزايا وفضائل وأسرار وخصائص امتازت
بها خواص السالكين فيها بالافتراء عليهم ، وقد عمت البلوى بتصدر جل هؤلاء
المقدمين وهم جهال لتلقين الطريقة اطالبيها ، فيأخذها عنهم المريدون لها ، وينلقون
ذلك عنهم وعن غيرهم من غير تثبت ولا استبصار ، فيزيدون في الشيء وينقصون
منه ويحملونه على ما يفهمون ، ويحدثون به وهم لا يعلمون ، فيمظلم بسبب ذلك على الطريقة
الإنكار من المنكرين ، حتى يحجر ذيله على الشيخ رضي الله عنه بسببه وهو يرى .
مما نسبوا إليه ، وقليل من المتقدمين من يقف موقف الإرشاد في الطريق على قدم
الجد والاجتهاد ، ويباعد نفسه عما يفضي للاتقاد ويحذر من الزيادة فيها بما لم يكن
منها ، فإن الزيادة في الشيء نقصان ، وكثير من المتصدرين منهم للتلقين ، لا معرفة له
بنفقه الطريقة ، وبعد نفسه في الإخوان في أرفع مكان ، وقد يفضي به الأمر إلى
النأمر عليهم والترويس فيسخط علي من لا يوافق علي مراده وما هنا تختلف
المقاصد منهم ، وقليل من لا غرض له ممن يدعي الخصوصية منهم والمزية لنفسه من
المحققين ، فأحري المبتلين ، فمن المتقدمين الذين بيدهم التقديم للتلقين ، من يحب
الظهور بين إخوانه ، ليستولي عليهم بما يسلكه من الاحتيال ليعتقدوا فيه ،
فيتظاهر بالتفكك بينهم بالزمنة زاوية من زاويا الشيخ ، ويجلس بعيدا عن الإخوان ،
ليستلفت أنظارهم بذلك ويكرر من دوران سببته علانية ، وربما أدخلها تحت ثيابه ،
ويكرر مرة بعد المرة ، كأنه يقول بلسان الحال : انظروني ، ها أنا أذكر ،
كثيراً عند ما يرى شخصاً ينظر إليه ، ويزيد في سترها ، وهو بذلك يقصد إظهارها ،
حتى إذا جلس لديه أخ من إخوانه ليتذاكر معه ، يصير يقطع كلامه معه
بهمهمة لاتفهم ويريه من نفسه أنه يذكر اسماً من الأسماء المهمة ، له سر من
الأسرار العالية فتتشوف نفس ذلك المريد الذي جالسه إلى الاستطلاع على
سر تلك المهمة بشيء ما عليه مزيد ، فيطلب منه أن يصرح له به ، أو يأذنه به ،
وؤكد عليه في إخباره ببعض خواصه ، فيجاريه ذلك الناكر مجرى ماء ،
ويزيد في طنبوره غنة بما يزيد به ذلك المريد حرصاً على حرصه ، فيتعلق بأذيال الناكر
ذلك المريد تعلق الضرير بقائمه ، وهو يكرر من تمويه وتشويقه ، وربما

رأي هذا المريد وغيره يتردد إلى هذا الذاكر في محل نفسه ، وربما يكون
مسمع من هذا المريد ونحوه ما شاهده من حال هذا الذاكر المكثرا لدوران سببته
ويقول ماذاك إلا لمر عظيم ، فيزاحه في الجلوس بين يديه ، وهناك يبدي لهم من
أسراره ما أسره بما يزيد من اعتبالا به ، وتنسج دائرة اشتغاله شيئا فشيئا فيعتقد
فيه إخوانه علي فـدر ما بان لهم من ناموسه المحفوظ لديه ، فيطلبون منه ما يطلبه
منهم أخوه الفاز بعرفته أولا ، فيختلق إذ ذاك أذكارا من عندياته أو من محفوظاته
المستغربة ، لها خصائص عظمى تفوقها عن خواص المتقدمين من أصحاب الشيخ رضي
الله عنه ، ويسمى شخصا من المشهورين منهم ، أو يسمى من شاء ممن لا تعلق له
بالشيخ ، أو ممن لا وجود له أصلا ، ويقول : قد روى هذا عن الشيخ هذا
الذكر العظيم ، العديم النظير ، ويتجرا على نسبة ذلك للشيخ رضي الله عنه ،
فينقل ذلك عنه ويشيع ، فيتناقله النقلة بالتقييد الذي يكثر عليه الملتفون علي
الوقوف علي الأسرار والأذكار الغريبة ، ويظنون أنهم حصلوا علي ما لم يحصله
غيرهم ، فينوهون به أكثر من الذكر اللازم في الطريق ، وربما اشتغلوا به أكثر
من اشتغالهم بالمهم فيها من إقامة شعار الدين ، إلى أن يصدر النكير ويكثر
الانتقاد من أهله ، ويحيد عن الحق من كان جادا في الطريق بالسلوك فيها علي
أقوم محجة إلى الجانب الذي لاحتجة معه فيه ، فيؤدي به ذلك ونحوه إلى الرفض
للأذكار اللازمة فيها ونقض عهده فيها من حيث لا يشعرون أو يشعرون ،
وفي ذلك ترجع عليهم وحدهم الملامة ، ويفتضح أمرهم ولو بعد حين
بواضح الكرامة .

ومن المتقدمين المتقدمين التلقين الأوراد بأنفسهم من غير إذن لهم في التلقين ،
وربما كانوا تلقوه عن أمثالهم المتحطين له في الطريق أو كانوا تلقوه عن المحقق لها ،
وهم لا يعلمون ما تلقوه عنهم ، فكانوا بذلك من المبطلين ومع ذلك قد يساعدهم الحظ
بالظهور القاصم للظهور ، بإقبال العامة عليهم ، بأسباب ظاهرية أو باطنية في
مبادئ صحيحة أو واهية ، فيقتدي بهم من لا معرفة له بالطريقة ، ولا تلقاها عن
أهلها من ذوي الحقيقة ، ولا تلاقى بواحد منهم فيقول هو عن الشيخ رضي الله

عنه مناقب وكرامات ، ونحو ذلك مما لا حقيقة له في الواقع ، وربما زاد ذلك غلوا في قلوب من ساقطتهم المقادير إليه ، فكانوا من شاكلة وحزبه ، يتحزبون على من لم يكن من المذاهبين إليه ، فيحصل التناحر والتقاطع فيما بينهم ، ولا تحف القطيعة فيما بين الجميع إلى هذا الحد بل تتجاوز في سريانها إلى أحباب كل فريق في الطريق وغير الطريق ، ومنشأ ذلك عدم الوقوف مع الجادة التي كان عليها الشيخ رضي الله عنه ، وقدم فيها مقدميه للتلقين ، ولم يلتفتوا إلى خواص ولا إلى أسرار غير مانلقوه عنه من ورد ووظيفة وذكر جمعة ، لأن هذه الأمور الثلاثة عليها مدار الطريقة بعد القيام بأداء المفروضات بإتقان ، وما زاد على ذلك فهو إما فضل أو فضول ، وأنواع الفضول كثيرة ، كذكر مقالات نقلت عن الشيخ رضي الله عنه على غير وجهها وذكر تقولات تنحط بها مراتب قائلها وناقلاها من أوجها وبعد ذلك عند بعض المعتقدين في الطريقة على حسب هواهم من المناقب وعند المنتقدين على حسب أغراضهم من المثالب ، ولسان حال الشيخ رضي الله عنه ينشدهم :

ونهج سبيلي واضح لمن اهتدي ولكنها الأهواء عمت فأعمت

ومن المقدمين المذكورين ومن شاكلهم من الإخوان من يشتغل بجمع الفت والسعين من كل مائسب للشيخ رضي الله عنه سواء حدثه بذلك إخوانه في الطريق أو غيرهم ممن لهم اعتقاد أو مقاصد يقصدها المخلوق لها منهم ويرى ما جمعه من ذلك من الأسرار العالية ، والدخائر الغالية ، فيأذن في بعضها لهذا ولهذا ، وما لديه إذن صحيح فيها ، أو بعد ذلك من المأذون له فيه ويتجراً في الإجازة بذلك لغيره ، ويثبت في روعه أنها من أذكاره الخاصة التي انفرد بها وتلقينها عن الشيخ رضي الله عنه ، وينوء بذلك في مجامع العامة ومن لا معرفة لهم بالمخلوق من الأذكار والمناقب ، ويشيع ذلك بينهم حتى يعد في حيز ما هو مروي عن الشيخ رضي الله عنه ، فيقوم المنكر على ساق ، وربما أفضى إنكاره للإنكار على الشيخ رضي الله عنه في ذلك ، مع أنه يرى الساحة منه . وإنما الموم في ذلك على جامع تلك الخزعبلات التي نقلت على ما هي عليه من غير تثبيت في النقل ، ولا رويت ممن ثبت له في الطريقة تحقق فضل ، فذكر مثل ذلك من أذكار الطريقة ، لا ينبغي الاعتماد

عليه ، والتنويه بمثل ذلك يتعين عدم الاستناد إليه ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

إخبار واقع

قد حصل لي في ابتداء سلوكي في طريقنا المحمدية التجانية ولوع كبير في الاستطلاع على ما يذكر من الأذكار في هذه الطريقة ، وبعد من أسرارها بين ذوي الحقيقة ، وكثيرا ما ترددت على بعض من ذكرها بعض أوصافهم ، ولم نسهم هنا اتقاء لجرح العواطف ، فإن كثيرا من الإخوان يتأثرون لمثل ذلك ولا يقبلون إمحاض النصيح لهم في السلوك على ما كان عليه الشيخ رضي الله عنه لما لهم من الأغراض الشخصية ، وفي أثناء اشتغالي بالاستطلاع على ذلك ، كنت أرى من أحوال من يخبرني بمثل هذه الأمور ما تحفقت الاسترابة عندي فيما يحدثني به ، فتركت كثيرا من ذلك ، وفوضت الأمر إلي الحق في إرشادي إلى الصواب بالتوفيق في هذه الطريق ، ولما علم الحق صدق توجيبي من علي بمعرفتي للأخذ بيدي شيخنا العارف بالله ، سيدي ومولاي أحمد العبد لاوي قدس سره فكشف لي عن وجه الحقيقة ، وعرفت به معنى الطريقة ، وصرت علي بال من مثل هذه الأقوال ، وقد اطلعت علي كثير من ذلك مما ذكرت بهضه وكتمت جله ونهيت في غير هذا المحل علي ما ذكرته مما يذكر منها ، ترويحاً للنفس وترويحاً للبضاعة المزجاة ، بنية صالحة يعلم منا الله صدقها بما نسأل أن يعظم بها الثواب ، ويجاوز عما أخطأنا فيه طريق الصواب ، ثم إن جميع ما ذكرناه في هذا التأليف ، لا إلزام منا لأحد فيه باعتقاده ، وما علينا فيه أن بادر إلى انتقاده ، فإنني لم أقل ما قلته لغرض سوى إقادة الأحياب والإخوان بما ينبغي العمل به في هذه الطريقة المحمدية ، خوفا من الزيادة فيها مما يكون في حيز النقصان ، وعلى الله التكلان .

لاحقة بحق أن تكون في هذا الموضوع سابقة

يا أيها الدين تقليدوا بقلادة عهد هذه الطريقة التجانية السالكون فيها علي

قدم الصدق، والمريدون فيها بلوغ القصد، بحسن نية وجميل اعتقاد، إني في هذا التأليف، سأقص عليكم مما نسب للشيخ رضي الله عنه، من أمور يظنها جهة الإخوان من المناقب، وهي من أقبح المثالب، مع أنها لا أصل لها فیتعين عليكم أن لا تقبلوها ممن يحدثكم بها ولا يمثّلها، فإنها من الترهات في الدين، والخزعبلات التي تسر المنتقدين، ولقد كان الأولي عدم تعرضي لها خشية إشاعتها بين الجبهة الذين يصورون الباطل في صورة الحق، والحق في صورة الباطل، ويحملها أعداء الطريقة على محامل الإنكار القطيع بتحقيق كون ذلك من الأمور الثابتة عن الشيخ مع أنها غير ثابتة عنه، فيتسع لهم المجال في هذا المقام بتشجيع المقال، والله حبيب المخلّفين، وهو خير الماكرين بالمنكرين، ولولا خوف عثور بعض المتحردين على ما نسب منها للشيخ بغير تنبيه على بطلانها، ممن يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا، لما ذكرت شيئاً منها، على أني لم أذكر إلا اليسير من الكثير الذي لازالت الجبهة من الإخوان يعدونه من الأسرار، وهو من اختلاق الأسرار والشيخ رضي الله عنه برى من ذلك، ومتبرئ من كل ما لا يقبله الشرع، ولهذا أريدكم هنا تأكيذاً على التثبت عند سماع ما ينسب للشيخ، فلا تقبلوا من ذلك ما يخالف الشرع فإن طريقة الشيخ، طريق مستقيم، لا يتوقف فيه على مثل ذلك فلتردوا بالكلم فيما آتاكم به من الأقوال التي عثرت عليها، خشية التردى في مهاوي الردي، والله يحفظنا وإياكم من شر كل ذي شر، ويأخذ بيدنا وأيديكم في الجهر والسر، وماتوفيقي إلا بالله، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

الكلام على المناجاة المنسوبة لسيدنا رضي الله عنه

قد عثرت على نسخ مختلفة من المناجاة المنسوبة للشيخ رضي الله عنه لدى بعض من يظن أنها من الأسرار المدخرة، ومما هي إلا من الأقوال التي اختلفها من لا يراقب الحق ولا يخشاه في إفراغها في قالب مكالمة الحق للشيخ قدس سره ومناجاة الشيخ للحق، والله أعلم بما قصده بذلك، ولعل ذلك من إنشاء بعض الجبهة في الطريق الذين يريدون جلب القلوب لأمسك بحبل الطريقة لمن لم يبلغه نحو هذه الخزعبلات،

وهو لا يعرف ما وراءها من الجنائيات التي تلحق فيها عقوبة الافتراء على الله بما قصده
من استجلاب القلوب التي تتأثر بمثل ذلك ، فهو في اختلافه جرى مجرى ما اختلفه
الطوائج ونحوهم من الشيعة الذين اختلفوا ما يظنون أنه يؤيد مذهبهم من
الأحاديث ، وهم بها قد ضلوا وما كانوا مهتدين ، وغالب صدور مثل هذا الأمر من
المقدمين الجاهلين بما كان عليه الشيخ رضي الله عنه من الجد وعدم خروج طريقته
عن الحد ، فيمضون بذلك على العامة ويظهرون بذلك في مظاهر الخاصة كما
أمرنا إليه فيما قبل . أو يكون ذلك من دس بعض المبغضين في الطريقة ليجدوا
بذلك طريقا للإنكار على الشيخ الذي لم يصدر منه شيء من ذلك ، وتبعهم على
ذلك من سخا متحام . فلنعرض عن مناصدعهم ولنبين الحق بالوجه الذي تحققتنا من
جانب الشيخ رضي الله عنه ونزبه ساحة طريقته المحمدية من كل ما هو من هذا القبيل فنقول :

من الأقوال عليه رضي الله عنه أنه قال : لو سمع العلماء مني ما يكلمني به
ربني في سري من الأسرار المحمدية لسموا في قلبي . فهذه المقالة وإن كانت قد
تصدر من أصحاب الإطام ، ولكن لم تبلغنا عن الشيخ رضي الله عنه إلا أنها
وجدت منسوبة إليه في بعض النقايد التي هي بخط من لا يعرف منقولة عن لا يعرف ،
فهي من رواية هيان بن بيان .

ومن ذلك أنه قال : قيل لي : يا عبدي ، أطمئني بقلبك واشكرني في سرك وأبعد
عني وعلمك . وهذه المقالة أيضا ليست من نفس الشيخ رضي الله عنه ولا عليها روث
كلامه ولم ينقلها لنا عنه أحد من خواص الطريقة من الإخوان ولا من عامتهم إلا عند
بعض من يظن أن ذلك من الأسرار العالية من جهة العامة فيها .

ومن ذلك أنه قال : قالت يارب : أيقنت وصدقت أنك ولي أوليائك ، وأيقنت
أنك تكلمهم بنبيوك بكلامك القديم الذي هو صفة ذاتك لا خلق من خلقك .
فهذه المقالة أيضا من قبيل المنقولات عليه ، وقد زاد مختلفها من نوعها ما تشتمر
منه النفوس وتشتعل منه الجلود ، وإياه قال :

قيل لي يا عبدي : أفضل ، اتقوا في هذا الزمان : لي رب كريم ، يفعل ما يشاء
وحكم ما يريد ، ولا يعجزه شيء ، ولا تشركه الأشياء . وقال : كنت أفكر في

المصدقين والمكذبين ، فقبل لي : يا عبيدي أنت ترى بساطي ، من أقبلت عليه
صدق ومن أعرضت عنه كذب ، يا عبيدي لو كانت الملائكة كتابا والبحار مداداً
والأشجار أقلاماً ، ما كتبوا من أحوالك السنية إلا كما يكتب الولد الصغير في لوحه
من المسطور ، يا عبيدي ، أنا لك في الدنيا والآخرة يا عبيدي من كنت له لا يهوته
شيء ، يا عبيدي ، تراه في عجائب قدرتي وجمال ملكوتي وجلال ربوبيتي ، وتراه في
الطائي ، وإكرامي وجودي وعظمتي وكبريائي ، يا عبيدي أنت غوث في الوجود ،
يا عبيدي أنت نور في الوجود ، الغي من لم يعرفك والقصي من لم تأخذ بيده ،
فوعزتي وجلالي ، وجودي وكرمي ، لأعظمتك يوم القيامة علي جميع أوليائي .
فهذه المقالة بحق لمن متقولها عليه ، وقد هالتني ورب الكعبة أمر هذه المقالة
ونحوها مما نسج علي منوالها حتي عرمت علي أن لا أنقلها للطعن فيها ، وتبين أنها
ليست كلام الشيخ رضي الله عنه في ذكرها شيوع ما ليس من كلامه ، لكن
ما علينا إلا أن نصرح بتكذيب مختلفيها ، ونذكر ما عثرنا عليه من المزيد فيها علي
وجه بيان الحق في هذا المقام فقد نسب اليه المنتسب الجاني أنه قال :

قبل لي يا عبيدي ، لولا قدرك في الأرض لحسنت ، ولولا ملوانك بالبيت لاندك
يا عبيدي ، اخترتك بفضلتي وخصصتك بسري : يا عبيدي ، لا يأتيك إلا من رضيته
لنفسه ولا يرغب عنك إلا جاهل غي أعمي . فهذه المقالة أيضا مما تورث النفوس نفورا
من قائلها ، ولا يقبها إلا جاهل بتمام الشيخ الذي لا يصدر عنه مثلاً ، فيتمين
على كل أخ في الطريق ، ومن كل من منحه الله بالتوفيق تكذيب نسبتها
للشيخ رضي الله عنه ، ولا يتسارع بالطمع فيه والانتقاد عليه بمجرد نسبتها اليه إلا
من له أغراض في هتك الأعراض والله حسيبه .

ومن الطامات من هذه الأقوال ، ما نسب للشيخ رضي الله عنه أنه قال وحاشاه من هذا
المقال : يا عبيدي تاهت العقول فيما أعطيتك من سري قد أفلح من صدقك وخاب وخسر
من كذبك يخاف عليه أن يموت علي غير الإسلام ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن
يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين يا عبيدي ، تمكر فيما أعطيتك وما بقي لك
أكبر وأعظم يا عبيدي ، من قبل قدميك بالحجة والشوق ، قابلك بالفهم والنور

عنى . يا عبيدي تنافست الأولياء فيما أعطيتهم ولا يبلغ أحد ما أعطيتك ومنحك
من كرامتي ، يا عبيدي هذا منزل ومقام توهمت الأولياء أنها فيه ولا تدرك منه إلا
المحافظة . فهذه المقالة أيضا من هذا النمط الذي يستحق به لمن مختلفة مع ما في ضمنه
من ركاكة التركيب ، ولم يصدر من الشيخ بلا شك فاعلى المطلع عليه إلا أن
يبادر بنفيه عن هذا الجنب .

ومن هذا الباب ما نسبته الجاني إليه أنه قال : قلت لربي : إلهي ، خصصتني بمرورك ،
ولولا فضلك وقوتك ما أمنت ، ولولا حلمك هلكت بأفشائه ، فقيل لي : الحكمة
في إفشائه ، أظهر قدرتي وعظمة جودي رغما على أنف المنكرين ، وبشارة لقلوب
السالكين وألسنا لأرواح الواصلين .

وقال من ذلك : قيل لي يا عبيدي ، قربتك مقاما تستحي منه ملائكتي في حضرة
قبضتي وجودي وسيد خلقي محمد صفوتي ، يا عبيدي أنت الأول في المشيئة ،
وأنت الآخر في المشيئة ، وأنت الظاهر في المشيئة ، وأنت الباطن في المشيئة ،
سبقت مشيئتي بتخصيصك ، سبقت مشيئتي بتأخيرك سبقت مشيئتي بظهورك
للسعداء ، وسبقت مشيئتي بإختصاصك عن الأشقياء . فهذه المقالة من نوع الكبريات
لا أنها من التوبيخات ، فلا أرى هنا مختلفا إلا شيطانا مريدا بنسبتها للشيخ قدس
سره ، فتح باب الطعن عليه ليجد المنكر في هذه التفولات مجالا للقول ، وحق
أن معظم مثل هذا الطول ، وحسبنا الله ونعم الوكيل من الجبل والعمرى في حق
عائله أو قابله من متفوله .

ومن هذا الباب قول الجاني ناسبا للشيخ أنه قال :

قيل لي : يا عبيدي آخرتك لآخر الزمان لتكون آخر أوليائي كما كان نبي
محمد خاتم أنبيائي ، يا عبيدي ، من كذب بك فكأنما كذب برسالة الرسل
كلهم ، يا عبيدي ، استضاء نورك بنوري ، وعلمك بعلمي فقلت يارب ،
وما علمي وما علمك ؟ فقيل لي : علمك فهمك وعلمي مددي وإلهامي فقلت يارب
وما نوري ونورك ؟ فقيل لي : نورك عطفك ، ونوري فتح بصيرتك فهمهم عني .
وقال : قيل لي : إسبر خلقي ، فإنهم لا يعرفون حق ولايتي ، يا عبيدي كن بهم

حليما ، فإنك في مقام الحلم الأكل ، يا عبيدي ، من أحبك أحببناه ، ومن أبغضك أبغضناه ، يا عبيدي ، لا يدخل الجنة أحد حتى تدخلها . فهذه المقالة أيضا ، من نفس ما تقدم ، وقد اتصلت بها مقالات لم أرد نقلها هنا لبشاعتها ولولا أن حاكي الكفر ليس بكافر ، ما حكيتها ، ولا كتيبتها عندي فيما قبل وقد أحرقت الورقة المشتعلة عليها ، ولكن أنقل هنا ما هو أهون ، وإن كان من الطامات المتقولة ، وهي من تسعة هذه المكالمات والمناجاة .

فقال الجاني عما نسيه للشيخ أنه قال : قلت يا رب استحييت من أوليائك المتقدمين والمتأخرين أن أتقدم معهم فقيل لي : إن لم تقدر ، فأنا الفادر ، تقدم بقدرتي يا عبيدي من تجرد لك عن إرادته ، وأخلص محبته ، كسوته سيمين حلة من حلل الإيمان وذلك لعامة المريدين ، وأما غيرهم من أهل الخصوصية ، فمن تجرد لك منهم عن إرادته ساعة كسوته عشرة آلاف حلة من حلل الإيمان والمعرفة ، فطوبى للمريدين الذين لا يرون العطاء إلا منك ، بأنعم الحبيب ، الأولياء كلهم تحت قدميك . فهذه المقالة ، لم تصدر من الشيخ رضي الله عنه ، وهي من المتفولات إلا ما كان من الجملة الأخيرة ، التي هي : الأولياء تحت قدميك ، فنقل عنه بالمعنى ، كما هو مذكور في الإفادة الأحمدية ، ونقله عنها مؤلفوا الطريقة ، ومثلها في الرماح ، أما ما زاد على ذلك ، فهو كذب محض ، والله حسيب مختلفه .

وقال الجاني ناسبا للشيخ أنه قال : رأيت سيد الوجود ، صلى الله عليه وسلم فقال لي : يا حبيبي ! أنا خير المرسلين ، وأنت خير الأولياء بأنعم الحبيب ، لا يحضرك إلا سيد ولا يغيب عنك إلا شتي . فهذه الرؤيا ، لم ترد عن الشيخ رضي الله عنه بهذا اللفظ خصوصا قوله : ولا يغيب عنك إلا شتي ، فإنه ليس من الكلام الوارد عنه ، وإن كان ذلك في رؤيا ، وعالم الرؤيا ، يحتاج فيه إلى تعبير ، إلا أن هذه الرؤيا ، لم ترد عنه ، وقد كان أشاع هذه القولة ، بعض المتظاهرين بالإطلاع على أسرار الطريقة فوق تلك ضجة بين الإخوان ، وانتقادات من غيرهم ، وذلك بسبب نسبة ما لم ينقله الشيخ رضي الله عنه ، واختلفه الجاني عليه ، حسيبه الله . فقد نسب إليه أيضا أنه قال :

قيل لي ، يا عبيدي ، تنزه في سماع خطاي لمن سمع خطاي هام في أنواري ، ومن هام في
أنواري رأي صفى ، ومن رأى صفى رأى جلال ، ومن رأى جلال رأى جمالي ،
ومن رأى جمالي رأى كمال ، ومن رأى كمال غاب عن سواي ومن غاب عن سواي
كنت له أنيسا . وقال :

قيل لي : يا عبيدي ، من غر قلبك بالإنكار ، غرت قلبه بالطرد والإدبار
يا عبيدي ، تضرع إلى واطلبي ، ولا تطلب غيري ، فإن استغنيت بغيري سقطت
من عيني ، يا عبيدي ، تفكر فيما أعطيتك ولا أحد يعرف ما عرفتك يا عبيدي ،
أنا منك ، يا عبيدي ، من كنت له لا يخاف غيري ولا يطلب غيري يا عبيدي ، إني
فتحت لك ، يا عبيدي ، إني غفرت لك ، يا عبيدي إني وهبت لك ، يا عبيدي ، أشكر
نعمتي عليك ، يا عبيدي ، علمتك علما لا يحيط به غيرك ، يا عبيدي ، الوجود كله في
قبضتك ، يا عبيدي ، من صدق بعلمك ، كتبته من أهل الصدق والوفاء ، ومن كذب
بخصوصيتك ، كتبته من أهل الكذب والجناء ، يا عبيدي أنت الأعلى في العلوم ،
يا عبيدي أنت في العلو ، ثم ذكر الجاني هنا من هذا الخط شيئا كثيرا من المنريات
التي تنزه قلمي عن ذكرها به في هذا التأليف الذي أعدناه لبيان وجه الحق ،
فكل هذه المسالك والمناجاة والمحاميات ترهات واقتراءات ، لا صحة لها في
نسبها لشيخ رضى الله عنه وهي طويلة اخترت منها ما ذكرناه ، ولم يروها أحد
من الشيخ ، وقد لازمت جماعة من المتتوحي عليهم في هذه الطريقة ، وبالأخص
مجمع المعائب من خرائن أسرارها ، شيخنا العارف بالله سيدي ومولاي أحمد
البدلاوي ، رضى الله عنه ، وما سمعته يذكر شيئا من هذه المناجاة والمسالك ،
فما هي إلا من المختلطات ، وقد تعين علينا التبيه عليها بذكر ما ذكرناه منها ، حتى
لا يتر بها أحد ، أو ينتقد مستند على الشيخ بها ، مع أنها مكتوبة عليه ،
وهكذا الشأن فيما سذكره داخل الكتاب ، فما نذكره إلا لردده على وجه
عقله ، ليكون الواقف على ذلك فيه على بصيرة من أمره ، فإن كثيرا ممن عنده
مثل هذه التفايد النظرية على مثل هذه الخرجيلات ، يزعم أنها من الأسرار
الغاية القدر والمقدار ، ويراهم من الضلالت ويستحسها بعض من يحيل إلى السجج

يتمثلها ، وغالب هذه الأقوال إما من احتلاق المحب الجاهل أو المبتغى الجاحد ،
كما أشرنا إلى ذلك سابقا والله يدافع عن الدين آمنا ، فليحذر المرید الصادق في
سلوك الطريقة ومن يريد السلامة لنفسه بين قوي الحقيقة ، أن لا يبادر بنسبة مثل
هذه الأقوال الناذية ، والأقوال الطائفة ، للشيخ رضي الله عنه ، بمجرد وقوفه
عليها في التنايد التي لا صحة لها ، ولا ينبغي لمفتد ، أو متفد ، أن يتسارع الإنكار
على الشيخ ، أو على أهل طريقته بها أو مثالا بمجرد النسبة ، من غير صحتها لديه ،
ولا يناضل فيها من لاثبات تقدمه في الطريق بين قوي التحقيق ، فربما يعجز عن
الدائمة ، أو يدافع عن شيء لا صحة له عن الشيخ ، فيجنى مع الجاني على نفسه
مالا نحمد عقباة ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الكلام على مبايعة الأولياء للشيخ رضي الله عنه

وما تقوله المتقولون عليه في ذلك

لا ينكر المسافل أن يرى الشخص في مبادئه النامية من الأمور المعينة
والأشياء الغريبة ، ويتصور فيها مالا يتصور أن يكون له في عالم البقعة ، حتى
إنه يمكن أن يرى فيها المحال غير محال ، لا تساع المحال فيها في دائرة الخيال ،
فيجتمع في حضراتها بأشخاص وأرواح ممن مضوا أو ممن سيوحدون وغير ذلك
ويكون له ذلك على حسب حاله من القوة الروحية في حين بعد حين ، ومنهم من
يتسكن ذلك منه حتى يستوى عنده ما يراه في المنام ، بما يراه في البقعة ، ومنهم من
يبدأه الشك فيها حصل له وما رآه ، هل كان في رؤيا أو في بقعة ، ومنهم من
يخاطب عوالم يصبح على يقين من أمره فيها وقع له معهم فيها ومع ذلك فإنه يتسمع بما
يشاهده في تلك المراتي ويصدر منشرح الصدر بالبشريات التي حصلت له أو يقدر
منكذرا بما يشاهده فيها وما لا يراه فيها بحسب قلوبه وصفاء مرآة رؤياه ، وحسب
استعداده ، حتى ينزل ذلك منزلة الواقع في البقعة ، وقد اعتر الشرح في حق
الحلم ما أوجب عليه الفصل به ، ولولا أن عالم الرؤيا يتنزل ما يقع فيه منزلة البقعة
ما أوجب الفصل عليه في قمة الصادر منه لأنه في رؤيا ، ومنهم من يشاهد بين النوم

(م - ٢ جلد السب)

واليفظة ما يعبر عنه بالواقع ما يكون له فيه من اليقين ما لا فرق فيه عنده بين
ما يكون في اليفظة ، وقد يزيد به الحال حتى يصير يرى في الشهادة ما يراه غيره في
المام ، وفي هذا المقام تتفاوت المشاهدات ويظهر ما يكون من الكرامات ، فيكون
الممكن فيه أحوال بحيث يكون في بعضها غائبا عن أحواله في الإخبار بها وأنها
وقعت حقيقة ويقول ما لا يقبله عقل القاصرين ويتسارع إلى انتقاده الضعفاء من
المنكرين وأقل ما يوردونه أن المخبر بما شاهدته كان في قسحة من كتمان ما رآه مما
لم يضبط به حال نفسه هل حصل له ذلك يفظة أو متاما ، ولم يدرك هؤلاء المتفقدون
أن المحصل على ذلك له مقاصد تخفي عن أمثالهم فكان من حقهم ترك الانتقاد
إلا في ما كان مضادا لقاعدة من قواعد الدين ، أو كان من باب إنكار المحسوس
ويكاد أن يدخل به الشك في اليقين ، فهو غير مقبول من صاحبه ، فذلك لا ينبغي
المسارعة الإنكار على من أخبر بما شاهدته من المجائب في رؤيا ولو أخبر بالحال
فيها لأن عالم المرأى متسع الدائرة والمشاهد التي تشاهد فيها هي من قبيل العالم
الروحاني الذي يظهر في العلم المحسوس من عالم الآخرة فلا تعد من خوارق العادة
كما يعلم ذلك من نفسه كل واحد منا بما اعتاده من ذلك من الأمور المعتادة ، فإذا أخبر
بأنه شاهد العوالم إنسها وجننها وكل حيوان وحمار وغير ذلك قامت في صعيد
واحد مصطفة وبايتم قلانا وسمي شخصا بعينه مبايعة روحانية كما سمي الخليفة
المعظم سيدي الحاج علي حرازم برادة في بعض مشاهد مبايعة الأرواح للشيخ
رضي الله عنه فإن ذلك لا ينكر ، وليس بمنكر أن يرى ذلك في عالم الرؤيا الثابتة
والوقائع المرقانية في المشاهد العيانية الروحانية ، وإنما الأمر الذي يستحق أن
ينكر ولا يقبل حين يذكر ما تقوله بعض المتفولين في هذه الطريقة الأحمدية ، وهو
من النهور الذي لا يقبله إلا سخفة العقول ممن يتصدون بين الإخوان النصار
قيدهون الخصوصيه بإطلاعهم على أسرار الطريق ويحملون هذا من ذلك .

والمعجب كل المعجب ممن ينتسبون للعالم ويمتقدون صحة مثل هذه الأقوال التي هي من
قبيل الترهات والخزعبلات ، ولقد كنت عزمت على ترك التعرض لجملة منها قد أوقفني
عليها محبنا المقدم السيد بلعيد الحمري من القبائل الحوزية المراكشية وهو من

الجوالين المستظلمين على الأسرار والتقاطها ، بشد الرحلة إلى شامع الأفطار ، فكان
من الأمور المدخرة لديه من ذلك ما أنقله هنا عنه بعد أن أبليت له فيه كونه من
القولات التي لا ينبغي السكوت عنها ، ولعمرة الله على واضعه .

ونس ما نقلته عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أحب
المكتوم فقد أحبني ومن أبغض المكتوم فقد أبغضني . وقال
أبو بكر الصديق رضي الله عنه من تكلم بكلام السوء في المكتوم يموت
كافرا إلا إذا تاب ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : معرفة المكتوم أصعب
من معرفة النبي صلى الله عليه وسلم لأن النبي مشهور والمكتوم لا يعرفه أحد حتى
العارفين بالله ، وقال عثمان رضي الله عنه : لا يطلع أحد على مرتبة المكتوم حتى
الملائكة . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه سألت النبي صلى الله عليه وسلم
عن المكتوم واسمه وامم بلده فقال لي عليه السلام اسمه أحمد وكنيته التجاني
ويكون من ذريتك في آخر الزمان وتبرز ذاته على ذوات الأولياء كما تبرز ذاتي على
ذوات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . وقال أويس القرني رضي الله عنه : إذا سألت
عن النافع المانع الذي كانت وسيطته من النبي الشافع فهو المكتوم أبو العباس
التجاني رضي الله عنه ، وقال محيي الدين بن العربي الحاسني رضي الله عنه ،
تعجب الأولياء من مرتبة المكتوم أبي العباس التجاني رضي الله عنه وبعد ذلك
جاءت بعصرتي في الغيوب زمانا طويلا ولم تطلع عليه وعلى اسمه وامم بلده ومكانه
وأصحابه ، ولقد طالما نظرت ولم يطلعني الله على شيء منه ولا شئمت رائحته أصلا
فبعد ذلك سعت الأمور تخالفها ، وقال الشيخ أبو الوفاء البغدادي رضي الله عنه
بحر إن لا يطلع عليهما أحد : الأول : بحر النبي صلى الله عليه وسلم لا يطلع عليه أحد
إلا الله تعالى ، والثاني بحر المكتوم لا يطلع عليه إلا النبي صلى الله
عليه وسلم ، وقال الشيخ عبد التمار الجيلاني رضي الله عنه لا ترفعوا مقام
فوق مقام المكتوم لا يشرب ولي ولا يمتني إلا من بحر ، واشتقت إلى نظرة مرتبته
فوجدتها محجوبة على جميع الأولياء ، وقال سيدي محمد البكري رضي الله عنه
ما خلق الله في الرجال إلا من يأتي بخبر منهم أو يمثلهم إلا المكتوم أبا العباس
التجاني رضي الله عنه لا يأتي بخبر منه أو يمثله ، وقال مولانا عبد السلام بن منيش

رضي الله عنه ، يأتي في آخر الزمان رجل يقال له المكتوم من كان كارها لتوايحه
يموت كافراً إلا إذا تاب . وقال الإمام المكاوي رضي الله عنه سجدت أنوار
الأولياء لنور المكتوم كما سجدت أنوار الأنبياء والرسل لنور النبي صلى الله عليه
وسلم وقال سيدي علال بن أحمد مولى صرصر المغربي رضي الله عنه لو ملأ عمري
لكنت مریدا للمكتوم في آخر الزمان أبي العباس التجاني رضي الله عنه ، وقال
سيدي عبد الرحمن الشاذلي رضي الله عنه فضائل أصحابه كفضائل أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم فقال له بعض الحاضرين أخبرنا عليه ولا نسكت ، فقال لهم
كنيته المكتوم واسمته مشهور أحمد بن محمد التجاني ، وقال مولاى التهاى الوراقى
رضي الله عنه بيت الحرام يطوف بدارنا سبعين مرة في العام لكن بأمر قضية
المكتوم أبي العباس التجاني رضي الله عنه ولا يكون الجحود لمن عظمه الله .

قلت : إلى هنا تقف وقفة استراحة بتنفس الصعداء من الزيادة من هذه الخزعبلات
التي لا أصل لها مع ما في عبارة متقولها من الركافة والبشاعة في النطق بذلك بالتجريء
القادح بذكر ما ذكره هنا بعضه أحاديث وآثار وأخبار بعض الرجال من الأولياء
الذين سماهم هنا وجميع ما نسب لهم كله غير معروف عنهم ولا نقله أحد عنهم ممن ألقوا
في مناقبهم وكأني بمن سود صحيفته بما نقلناه هنا من المبتغين في جانب الطريقة
التجانية فتقول ما ذكره ممن ذكر ليتداول ذلك جهال الإخوان في هذه الطريقة
وينقله عنهم أمثالهم فيحصل التكبر كما حصل بتقالات نسبت للشيخ رضي الله عنه
بذكرها مجردة عن الموضوع الذي ذكرت فيه من البشائر المنامية والمشاهد الروحانية
ونحو ذلك مما لم تؤده عبارة من سمع ذلك وإذا وقع التعمول على النبي صلى الله عليه
وسلم وعلى خلفائه رضوان الله عليهم وعلى الأولياء بمثل ما ذكر فلا يليق بمن يطلع
هذه التقولات أن يتسارع إلى الإنكار ممن نسبت له أو ذكرت في حقه من
المناقب وهي في الحقيقة مثالب الأولي مرحها من وراء وعدم الالتفات إليها بحال
وتنبه من يتحدث بها أنها لا أصل لها والله حبيب من تقولها من المبتغين كان
أو ممن يزعم أنه من الأحياء وهو صبحانه متولى الاستقام منه في يوم الجزاء
والحساب فليحقق بهذا المتصفون وليس على المحقق شيء فيما يشيعه المرجفون

وحسينا الله ونعم الوكيل .

فهذا مقال وهو لاشك واضح وليس على من بين الحق من عدل
ومن عرف الحق الذي قد عرفته وعاند فيه فهو لاشك ذو جهل
وذو الجهل مردود عليه كلامه إذا لم يوافق عليه ذوا الفضل

الكلام على مائة—وله علي الشيخ رضي الله عنه بعض
المتطعين من قوله : لا يكمل الإيمان إلا بالتقيد بالطريقة
التجانية ومن لم يكن تجانيا لا يعد من المسلمين .

قد بلغنا أن بعض من يدعي الخصوصية لنفسه بين إخوانه من هذه الطريقة
الأحمدية، الذين استولى عليهم بظواهره بأنه ممن يستحق أن يعظم، وأنه عند الاسم
الأعظم وأنه وأنه فيكبر بين أعينهم أمره لجهل حليم وهم من عامة الطريق، ولكون
الحجة تعنى وتضم، فيقع الإغضاء عنه فيما هو بالاعتقاد خلق، يدعي هذه الخصوصية
وأكثر منها، وأمثاله كثيرون لاتساع الطريق وانتشارها، فينسبون للشيخ رضي الله
عنه ما ينسبونه مما هو منقول عليه منهم، لاستهواء قلوب عامة الإخوان وغيرهم من
غير النفات لما وراء ذلك من إيقاد نار الإنكار بتشويش اعتقاد الأفكار وما ينبغي
على ذلك من المفاسد بين الأخيار والأشرار حيث أشاعوا أن الشيخ رضي الله عنه
يقول : لا يصح الإيمان إلا بالتقيد بالطريقة التجانية ومن لم يكن تجانيا لا يعد من
المسلمين . اللهم إنا نتبرأ إليك من هذه القولة ، وأنها لا يبعد أن تصدر من بعض
المريدين المتوغلين في هذه الطريقة المحمدية ، وسدور مثل هذه المقالة إنما هو عن
جهل وغير تبصرة وعدم معرفة بما هي عليه الطريقة ، وما أسست عليه في السلوك فيها
على المنهج النبوي من المحبة البيضاء التي لا يزيغ عنها إلا هالك ، فإن الجهل مع الغلو في
الدين وحسب التصدر في منصب الإرشاد ونحو ذلك مما يفضي إلى القول بأكثر من
هذا . وقد كثر الجهل وعمت المصيبة به واتسعت هذه الطريقة إلى حد يسمع الداخلين
فيها بما هم عليه من أحوال واضطراب أقوال واختلاف أعمال ودعاو عريضة من جل
الجهة فيها وتصدر بعض المتقدمين وهم جهال بما هي عليه الطريقة الحقيقية فقاموا
بشقين الأذكار الزائدة على الورد اللازم فيها للمريد ، وحببوا له في المزيد من ذلك

بذكر فضائل لأصل لها ولم يخل مجلس اجتماع فيه جماعة منهم من التحدث بالكرامات
المختلفة والتصرفات المختلفة والخصائص الكبرى المتعلقة وما هو من هذا القبيل ولم
ينج من مثل هذا إلا من أخذ الله يده منهم ولا يبعد أن يصدر هذا من بعض
أهل البغض في الطريقة بقول منه فيها ليوحى بذلك إلى الشياطين أمثاله الذين
يشيعون مثل ذلك وإن الشياطين ليوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا
ويقصدون بذلك إيقاد نار الفتنة في الطريقة وغيرها مع كون الشيخ رضى الله عنه
يرى من ذلك القول الذي لا يقول به مؤمن ويتعين على كل مريد تحجائي أن لا يقبل
من أحد القول على الشيخ رضى الله عنه بمثل هذه المقالة الشنيعة .

وقد كنت تعرضت لذلك في نصيحة الإخوان فقلت منها هذه الآيات :

ألا لعنة الله العظيم على الذي	افتري مثل هذا القول في طول أزمان
فقال بأن الشيخ قال طريقه	بها يكمل الإيمان في أهل إيمان
وقال بأن المرء ليس بمسلم	إذا لم يلحق ورده بين الإخوان
أمركم أن التجاني لم يقل	مقالة هذا الفائل المفتري الثاني
ولاشك أن المسلمين جميعهم	يقولون ما هذا المقال لتيجاني
وقد برهن الانصاف أن طريقه	منزلة عما له نسب الجاني
ولكن عين البغض تنظر للتذني	وتأليفها أطياف جلود عيان
فإن لم يكن عن فرط جهل مركب	فذاك جحود وهو ينفي لحسان
أما كان من حق البغيض وحزبه	تباعدتم عن بغض أصحاب عربال
ولكن فضول منهم وجراءة	تجر لهم سوء علي طول الأحيان
فياويلهم مما يلاقونه غدا	ويلقون قبل الموت أعظم إهان

ولقد جعلتى المقادير في بعض المهائل التي حصرها بعض المحدثين
بجماعة من الإخوان لم يجد سبيلا للإسكار عليهم ذلك الفتان وقد نظام
بأنه من حربهم وأنه تجاني ليستهوى بما يقوله قلوب من حصر ويستفت إلى ما يقرره
لمن إليه نظر من المستقين على المريدن الذين هم على فترة في الاعتقاد وهم على
الفترة التي خطفوا عليها من غير تعظم لما يقصده أهل الانتقاد فقال وهو مخادع
لهم إن شيخنا الحاتم التجاني يقول كذا ويقول كذا وأطال القول في تقرير مقالات
مكذوبة وهي من عده بلا شك وجعلها للشيخ منسوبة وقرر بأنها من الكرامات

والفضائل والأمرار المكتومة ثم التفت إلي وهو يقول لهم وهذا سيدي قلادت
يعرب لكم من حقيقة ما قلته لكم من هذه الفضائل العالية ، فهي عنده بلا شك من
السخائر العديدة المثل العظيمة الفضل ، فأقبلوا علي مستبشرين فرحين بما سنقره لهم ،
تأييدا لما له فقلت له اتق الله فإن الأمر جد لا هزل فيه ، واشغل بما يعينك ودع
عنك الخوض في مثل هذه الأمور التي لا تجدي نفعا للمعتقد ، ولا للمعتقد فليست
هذه النقولات من الطريقة في شيء ، والشيخ النجاني رضى الله عنه مع أصحابه
يتبرءون من مثل هذا إلا فك العظيم ، فلعنة الله علي مخلقها أين ما كان من
الآخوان وغير الآخوان .

فلما سمع مني ذلك سقط ما في يده واقتضح أمره بين الحاضرين من إخوانه الذين
كانوا عارفين بمقصده عازمين علي الطعن في الطريق بذلك ، فلم يتم لهم ما دبروه بليل
وما حصلوا إلا علي الخزي والويل ولم يقدروا إلا أن يتصل بما نقوله علي الطريق وأنه
إنما حكى ما بلغه وهو من أهل التصديق . ولا شك أننا لو مكثنا عنه ، لصال بصوله
وأيده أفرانه في قوله ولنقلت أقواله بل نقولاته بين الحاضرين للغائبين وانتشرت
مع ما هي عليه من المنكر الفادح فتعد من فضائل الطريقة وهي في الحقيقة من النقولات المكذوبة
وهكذا الشأن في غالب ما يذكر من هذه الترهات ، التي هي ليست من الطريقة وقد تقرر
بمحدثاته أن طريقة الشيخ رضى الله عنه ، عالية المدرك سهلة المسلك لا يحتاج في التوبة بها
بمثل هذه الخزعبلات الغير المنبولة شرعا ، فالإعراض عن ذكر مثلها وعدم قبوله من
شيعة الصادقين في سلوك الطريق ، ويبد الله سبحانه التوفيق .

الكلام علي ما أشاعه بعض المتطعمين في الدين من كون
المنقاد بعهد الطريقة التجانية تباح له المعاصي بمجرد الدخول
في زمرة أهلها بتلقي الإذن فيها من المقدمين .

لقد تقدم لنا من قبيل ما هو مذكور في هذه الترجمة مما لا صحة له من مثل
هذه النقولات الشنيعة وهذه المغالاة العظيمة لا عزة بها فلقد تقول أصحاب
الأراخيف بعض الأقويل المردودة عليهم ، وأقبحها ما تعرضنا له هنا من أن الطريقة
التجانية تبيح للمقلد بعهد المعاصي ، وله أن يفعل ما شاء من المناكر لكون ذنوبه

عنقورة وعبوبه في الآخرة مستورة وهو مضمون من المحاسبة لا تلحقه عقوبة ،
ونحو هذا مما تحقق به المائل به من أنه من الإباحين الصالحين المضامين أو أنه من
المبغضين لجانب الشيخ رضي الله عنه والطريقة الحمدي ، فأشاع هذه المقالة لبتلافها
عن متناولها عليه أهل الإنكار ، فيخوضون في ذلك بما تعودوه من قاطيخ هذه
الطريقة بأن السالكين علي نهجها أصحاب أهواء فينفر من الدخول في حريمهم من
يريد التقيد بحبلها في منهج الاهتداء ، والله حسيدهم فيما يقولون :
وقد تعرفت لهذه المسئلة في نصيحة الإخوان فقلت فيها .

إلى الله أشكو من أناس تنطموا . وصالوا على هذى الطريق بعصيان
فقالوا مقالا في الطريق مفندا . ليؤذوا مريديها يسر وإعلان
يقولون : قال الشيخ من حاز ورده . باذن فلا يخشى موارد عصيان
ليفعل ما بهوى ولا يخشى الردي . ويحتجب التقوى لأنه تجراني
قوائمه لا يجري على فكر عاقل . قبول كلام مثل هذا من الجاني
جنى ما به قد رام تشويه هذه . الطريق جزاء الله أعظم حرمان
وهذى الطريق من شروط سلوكها . ملازمة التقوى على قدر إمكان .
ومن لم يكن متمسكا بشريعة . فأوراده لاشك أوراد شيطان
ومن رام تضليل التجاني وصحبه . بما قاله الأعداء ياء بخسران

فإن العاقل لا يحدث بكل ما سمع خصوصا فيما لا يصدر من متدين فأحرى من الخاصة
إلا بعد تحقق القول لديه بصدوره من قائله ويرى من قرآن الأحوال أن مثل ذلك يصدر
من المنسوب اليه في العقل المتصور يتوصل صاحبه إلى الحكم بأن مثل هذه المقالة لا يصدر
من شيخ هذه الطريقة الحمدي الذي تقول المتقولون عليه ما ليس بمقبول شرعا لأن حالته
العلمية تقضي بأن لا يقول علي أنه إلا الحق ولا شك أن مكانة الرجل الصالح من
الدين الذي هو قائم به في خاصة تحسه ويدعو غيره إليه لا تنزل من أعلاها إلى
الحضيض الأسفل من قلة الدين بل نسبة قول ساقط إليه لا يقول به عاقل فضلا عن ولي
كامل فالتقولات علي الشيوخ ظاهرة البطلان وعلي فرض صدور ما ينكر من أحدهم
وهم غير معصومين فاللائق بحجابه تأويل ذلك بما يليق بهم مما لو استعملوا عنه

وكانوا حاضرين لم يقولوا إلا به أو بما هو مؤيد بالمقول والمقول ، ولهذا يمتنع
على كل مؤمن أن لا يقبل هذه القرلة المنقولة ها من إباحة المعاصي للمعتقل بمهد هذه
الطريقة مع كون الأهم من شروطها ، القيام بالمأمورات بقدر ما في طاقة المريد على
الوجه الأتم خصوصا إقامة الصلوات التي تنهي عن الفحشاء والمنكر ، مع اجتناب
المكرات بقدر الإمكان ، كما هو مقرر معروف عند سائر الإخوان في سائر البلدان
وهو وإن جمل أحوالهم ببعضهم أو نجاعها أو زاحمهم مزاحم من أهل الأغراض
في سلوك الطريقة فسكانهم من القيام بشائر الدين ظاهرة للعيان والمنكر عليهم في
مثل ما هم مجتهدون فيه من الطاعة وكثرة الأذكار والصلاة على النبي المختار
صلى الله عليه وسلم أصح ، أماله مخدوشة ، تسأل الله العفو والعافية من الخذلان وسوء
الاعتقاد والنقول على أهل الله ما هم برءاء منه في السر والإعلان وحسبنا الله
ونعم الوكيل .

الكلام على المتصدرين في الروايات وما ينشأ عن بعضهم من
التمولات والتنافس فيما بينهم مما يوجب الكبر على أهل
الطريقة وغير ذلك من المناسد التي تترتب على ذلك

إعلم أن تأسيس الروايات عند الصوفية من الأمر المحمود ليتفرغ المريدون فيها
لعبادة الله ومطاعته بما فرضه الله عليهم ولقيام بما وظفه الشيوخ المفسوبة اليهم على
أصحابهم الآخذين عنهم مشاهدة أو بواسطة على وفق ما يرونه مصلحا لأحوالهم
الدينية وما يؤول إلى ذلك في شؤونهم الدنيوية وحيث كانت الروايات محلا للأذكار
والعبادة تعين في غالبها أن يكون مكثفا بشؤونها بعض القيمين الدينيين من حارس
ومؤذن ونحوها من إمام وغيره وعلى هذا المبع جري العمل في الروايات التجانية في
جل النواحي وأمرها في ذلك قائم بالله والمدار فيما ظم به القيون فيها على أم الروايات
المباركة التي هي محومة البلدة من مدينة طس التي أهلها أسوة لغيرهم من الإخوان
في الطريقة ، لأنهم في الغالب هم المحافظون على ما كان عليه الشيخ رضى الله عنه وتبعه
في الاعتناء به أصحابه ، الدين ورثهم في الاعتناء جل الإخوان من أبنائهم وأحفادهم

فكانوا ولا زالوا قاعين بما تركهم الشيخ رضي الله عنه عليهم وتسليم لا زال إلى
الآن بها وبعد اتساع الراوية وانتشار الطريقة مع دخول الناس فيها من كل طريق
أفواجاً أفواجا وتعددت الروايات داخل فاس وخارجها تصدر في كل زاوية للقيام بالمهمات
فيها من وقفه الله للخير من مقدم وإمام ومدرس ومؤذن وبواب وحارس ومكلف بنشر
الإزار وقائم بالتنظيف، وغيرهم ممن لهم بذلك كبير منزلة ومنزلة اعتناء على مطلق
من يقوم فيها بالذكر وغيره من أنواع القربات، غير أن بعض هؤلاء الموظفين بأنفسهم
إن لم يعل جلالهم وغيرهم من الجالسين في الراوية، ممن لا شغل لهم يشغلهم عن الطمع
في الزاوية قد تصدر منهم أمور، يحجب المتقولون بها بحالاً للطمع فيهم وفي الطريقة
لتخليجهم جدران ساحاتها النقية بما هم عليه من السيرة التي لم يجدوا ناهياً عن التعاقب
بأذيال الناس. والمدر للمتقدمين عليهم في ذلك ما يرونه من بعض المتقدمين في الروايات
وغيرهم ممن يشار لهم بالخصوصية فيها من استخدامهم للمريدين والتأمر عليهم بما
لا ينبغي معاملتهم به، مع ما يصدر من بعض المتصدرين من الظاهر بالكبرياء
خصوصاً من كان إماماً أو مدرساً في الراوية التي لاحظته السعد بالقيام فيها بهذه
الوظيفة، فتراهم يتقدم للمحراب للصلاة بالفقراء في الخفخة، وربما استولى عليه الوهم في
التقدم عليهم في ذلك، فلا يحب أن يراهم في الصلاة بهم في المحراب سواء ولا يسمح
لغيره بالتقدم للصلاة فيه بهم ولو تأخر الوقت في انتظاره حتى كأنه اشترى المحراب
بما لا يمكن لغيره أن يتقدم عليه فيه، ومع ذلك نجد بعضهم ينظر للمصلين وراءه كأنه
هو الذي يدخلهم الجنة فيكلمهم بأمور، ويتشوف لمعاملته بالتعظيم فوق ما يستحقه
بين ذوي الصدور ولا تسأل عن الحال الذي يعترى المكلف بنفسه مفتوح الوظيفة
أو ذكر يوم الجمعة والحال الذي يعتريه عند ختم ذلك بالنائحة فويل ثم ويل هذه
لمن سبقه لذلك، والأخذ عليه في نفسه كما شوهد ذلك من بعضهم وأما من كان مدرساً
في تلك الروايات فهو إن كان من أهل الاعتبار بين عامة الإخوان فيها، فهو بين أبناء
جلسه بالمرئاة التي تقضي عليه بالرضي عن نفسه، فيأخذ بنفسه على من لم يتم بتفصيل
طريقه أو يده والتبرك به باستدعائه الاحتفالات التي يقيمها الإخوان في مساكنهم
أو زهادتهم، ومنه الموظف في وظيفة مما ذكرناه في الراوية إلا القليل منهم من الموقنين

الدين لا كلام معهم في هذه الأمور ، التي يعرفون أنها تصدر من أمثالهم في وظائفهم
وقد نبهنا على هذه لينكف من يصدر منه ذلك من المتصدرين لهذه الخصال ، التي
يحدثون فيها أو يذمون ، خصوصاً طلبة العلم ممن تصدروا للتعليم في الروايات فهم يحتاجون
إلى مزيد اعتناء بتأديب أنفسهم وتهذيبها في حضرة الإخوان خصوصاً بالزاوية التي
بها الشيخ رضي الله عنه ، أو من خاصة أهل طريقته .
ولقد كان المارئون بحلالة منصب الشيخ رضي الله عنه من علماء الإخوان ،
لا يتجاسرون على التدريس بالزاوية إلا من كان راسخ القلم في احترام الشيخ
رضي الله عنه بمراعاة الأدب معه ومع أهل الطلب .
وقد بلغني عن الشريف العلامة سيدي عبد العظيم العلي وهو من خواص
أصحاب الشيخ رضي الله عنه الذين لازموا قيد حياته وأمره الشيخ بتعليم أولاده
سيدي محمد الكبير وسيدي محمد الحبيب رحم الله الجميع وأذن له في التدريس
بالزاوية ، الشريفة فكان قائماً بهذه المأمورية أتم قيام قيد حياة الشيخ وبعدما حصل
له مرة حال ، فقام من مجلس درسه وخرج من الزاوية مسرعاً وأقسم إننا منغلظة أنه
لا يعود للتدريس بالزاوية لأمر عظيم شاهدته من الشيخ رضي الله عنه فقد
رآه متوجهاً إليه من قبره وهو يوجه على ما هو فيه من التصدر في المحراب للتدريس
بالخصخصة التي تعترى غالب المدرسين ، فخرج من الزاوية فآرا بنفسه وزم الأدب
المتعين على كل مدرس مراعاته مع الشيخ رضي الله عنه بحيث لا يرى في نفسه لتعليم
الإخوان منزلة عليهم ولا تتحرك منه شعرة في مؤاخذه من لم يحضر مجلس درسه
أو اعترض عليه في مسألة قررها سواء أخطأ في ذلك أو أصاب فيعد نفسه غير عالم
في وسط إخوانه ، لا يستحق من بينهم ما يتميز به عن غيره من تعظيم واحترام
وتبجيل وإكرام ، ولا يرى لنفسه منزلة في تدريسه ولا يتشوف بذلك لتقديم عليهم
ولا يحقد على غيره ممن راحه في التدريس أو الإمامة للصلاة أو افتتاح الوليعة
والاحتتامها مثلاً ، مما هو متوظف بنفسه في الزاوية أو قدمه لذلك إخوانه أو أولاد
الشيخ رضي الله عنه وعنهم ، فهو مع غيره في ذلك على حد سواء فإذا شتم من نفسه
حظاً على من قام بمثل ما هو قائم به فيها ، كان على خطر عظيم إن لم يخرج من هذا
الأمر بسلام لكون النفس ، تستولي على أصحاب هذه المناصب الربية أكثر من

استحوذوا على غيرهم فتحصل المداوة والبغضاء فيما بينهم من
المراحم في ذلك، ولا سيما من تحزب له منهم أحزاب استمالهم بما استولى عليهم به.
فإن باب التنازع بالتنافس ونحو ذلك مفتوح بينهم جلس المتعصبين فيه، يوقد الفتن
ويشرح صدره بما يراه من إساءة جلهم بالحق.

وقد تذكرت في هذا المحل ما وقع لشيخنا العارف بالله سيدي ومولاي أحمد
العبد لاوي رضي الله عنه، حين اجتمع بباب محراب الراوية جمع من أعلام الطريقة
مع من حضر من الإخوان لسرد كتاب جواهر المعاني. وكان صاحب الصدر في
المحراب شيخنا أبو الفتح سيدي الحاج محمد كنون، وكان هو المدرس بها في ذلك
الحين ولا يراحمه أحد في التدريس بالمحراب والصلاة به وهو حاضر واه التصدد على
غيره مع غيرة كبيرة فيه على منصبه رحمه الله وهو مستحق لذلك بما منحه الله من سعة
الإطلاع والحفظ الذي يجر في الإملاء وتقريراته التي انفرد بها.

ثم إنه في بعض الأيام التي نحضر لسرد الكتاب المذكور فيها في الوقت
المعين مع الجمع الذي يناس فيه كل واحد منهم في الحضور وكان الفقيه المذكور
مبتدئاً بالصدر في الوسط بينهم وطار له أن يقرر في كلام الشيخ رضي الله عنه
تقريراً يناسب الموضوع وأطال النفس في ذلك بما جال فيه مجال التحقيق الذي يشم
منه رائحة التوفيق بل التفوق على الحاضرين فالتفت إليه شيخنا العبد لاوي المذكور وقال له إن
كلام الشيخ رضي الله عنه أعلى نقلاً مما أنت تقرره به ولا ينبغي كلام الشيخ إلا العلماء
وأنت أنت بعالم فلما سمع منه قواه أنت أنت بعالم تبدلت أحواله ولم يملك نفسه
في ذلك المجمع في مقابلة بكلام بالغ فيه من تنقيصه وتجييله فلم يتأثر شيخنا
العبد لاوي بشيء مما قاله إلا أنه قال له بما يدل على أنك أنت بعالم ما صدر منك
الآن وأنت في مقابلة شرح الشيخ رضي الله عنه بما رأي منه ومسمع ثم تفرق الجمع
وتحزب جمع ممن كانوا ملازمين للفقيه المذكور على شيخنا العبد لاوي المذكور
حتى وقع ما وقع بينهم من التنور منه وبفضه وإطلاق الألسنة فيه وهو رضي الله عنه
غير متأثر بشيء من ذلك حتى ظهرت لهم كرامته بما وقع لكل من آذاه منهم
ورأوا ما رأوه مما أدى ببعضهم إلى التعلق على عتيقه في طلب المسامحة منه فيما صدر منهم
وقد ساع رضي الله عنه لجماعهم بعدما أسبب جل المتحزبين عليه منهم بمصائب لا قبل لهم بها.

وعمد كان تداخل في قضيته من علماء الطريقة الذين كانوا
يحضرون اسرد ما ذكر الفقيه المدرس الأديب سيدي علال بن شقرون فإنه بعد
تلك الواقعة التي انتصر فيها للفقيه المذكور مرض مرض موته وباده في مهنته جميع من
كان يعرفه بما داخهم من الشفقة عليه ولا علم لشيخنا العبد لاوي بمرضه ولما طال
المرض بالفقيه المذكور واشتد به المرض أخبر أحيائه بأنه رأي النبي صلى الله عليه
وسلم قائلا له إنك آتيتني في العبد لاوي ومطلب منهم أن يستعطوه للحضور لديه
ليطلب منه المسامحة ووجه له كتاب جواهر المعاني مداخل عليه به ليعوده .

فحضر رضي الله عنه لديه فكاد الفقيه المذكور أن يطير فرحا بزيارته له وعبادته
وصار يشرع بين يديه استعطافا لخالطه ومطلب منه المسامحة وأخبره بما خالطه به في
شأنه صلى الله عليه وسلم فأخذه حال وقال إني سأعتك لوجهه صلى الله عليه وسلم
وخرج من عنده مفرح الصدر بتلك البشارة التي تحق بها في
عالم صره أنه علي صواب فيما قاله من تلك المقالة وحصل للفقيه ابن شقرون
المذكور امتنان كبير بعد ما كان في جرع مفرط وبعد ذلك يسير توفي رحمه الله
عليه وأشاع أحيائه تلك الرثا وتراجع كل من كان جادا في إجابة شيخنا العبد لاوي
رضي الله عنه وحصل لفقيه الزاوية أبي الفتح كنون جزع بما ألم به من
السم الذي لم يجد له معالجا مع ما بلغه من مقالة الرسول صلى الله عليه وسلم لفقيه
المذكور ، انتصار يستعمل الوسائل في استجلاب خالطه إليه بما أمكنه ويتخذ الوسائل
في مسامحته فقال لهم أما أنا فقد مسامحته إلا في مقالة واحدة وهي قوله إني جاسوس
لانتصاري ، فهذه لاسامحة فيها لأنني كما يعلم الله قد هاجرت من بلدي لتجاوزة الشيخ
رضي الله عنه ، وقد رماني بهذه المقالة ولا ينبغي مسامحته فيها ولم يجد لفقيه المذكور
إلى الاجتماع به من سبيل لكونه قد ازداد به الحال لا يقدر أن يقوم من الفراش
من الوهن الذي أصابه .

فمن أصحابه المتحرزين له من كان يقول إن الفتح هم عليه فلازم به عمله ومنهم
من كان يقول إن العبد لاوي قد تصرف فيه فأصابه ما أصاب مثله .

وبعد ذلك بأيام قلائل توفي الفقيه المذكور غفرا الله لنا وله وتفرق جمع التحريين في حياته

ولولا الحزب للسيطر في الروايا بما يقومون به من الوظيف الذي يرون
أنفسهم به أهلا للتقدم على غيرهم لما كان يصدر مثل هذه المقاطعة بالباغض إنتصارا
للتعص الأمانة وقد كان قصد شيخنا العبد لاوي رضي الله عنه تربية العقيدة المذكور
بانتشاله من الحفظ والتفاسيد ليخرج من المقام الذي قام فيه بالنصير في وسط الجمع
قبالة مريح الشيخ رضي الله عنه ولكن قضي الله أن يكون بخلاف المقصود
ما جرى والله الأمر من أجل ومن بعد .

ولقد تذكرت بهذه القضية ما وقع للشيخ رضي الله عنه بمجلس السلطان المولي سليمان
في درس التفسير الذي كان يحضره باستدعاء من الحضرة السليمانية وكان الحاضرين
سورة الناس فتكلم الشيخ الطيب ابن كيران رحمه الله على عادته في ذلك المجلس
بما جال فيه جولة تحقيق وتكلم الشيخ رضي الله عنه بما يهر الحاضرين فقار
من ذلك الشيخ الطيب ابن كيران وأراد الاعتراض على الشيخ وقال إن هذا كلام لم
يقله أحد فقال له الشيخ رضي الله عنه هبه أنه لم يقله أحد فإن القرآن والحديث
وإجماع علماء الظاهر والباطن يؤيده وأعلى الشيخ من الأدلة ما ظهرت به جلالاته في
العلم ورسومه التقدم في المعرفة بالله فلم يزد الشيخ الطيب على قوله إن هذا لم يقله أحد
فقال له الشيخ رضي الله عنه لا تكن كحمار الرحى ما حملوك تحمله وأن أبيت
إلا أن تعرف من يقول مثل ما قلناه فقد قال به فلان أحد المفسرين الكبار في آية
كذا وقد بلغني أن هذا التفسير هو تفسير الخازن المشهور فاستحضر السلطان ذلك
التفسير فوجدوا ما أخبر به الشيخ رضي الله عنه مبسوطا فأمر ذلك في نفسه الشيخ
الطيب وداخله ما بداخل المنتصرين لأنفسهم وقد خانتهم الحجة ولم يزل يستعمل الأمر
إلى أن تجاهر للشيخ بالعداوة ولم يجد سبيلا لإذاته ومن ذلك الوقت صار العلماء
الذين حضروا الواقعة يتسارعون الأخذ عن الشيخ رضي الله عنه .

وقد بلغني أن السلطان المذكور سألهم يوما عن الشيخ في غيبته فقالوا له
أما علم الظاهر فقد عرفناه وقد بلغ فيه الدرجة القصوى وأما الباطن فهو فيه
آية كبرى وعلى كلامه صولة تستولى على قلوب الجلة وقد أخذوا عنه
ما زادهم فيه محبة وكل احترام وهكذا حال المنصفين وحال المنتصبيين في المناصب
وكل يعمل على ما يشاء .

ونحن وإن لم نبري أنفسنا من مثل هذه المقاصد والأغراض الشخصية فقد شاهدنا
من إخواننا في بعض الأحيان ماساءنا مشاهدته منهم مما تتأصف لهم من أجله كما
شاهدنا ماسرنا كثير السرور معن هم قائمون بهذه الوظائف في الزاوية القاسية ،
ذات المزايا العاشية مع ما هم عليه من تعاطي حرقهم غير متشوفين لما في أيدي غيرهم
إلا ما جاءهم عفوا من بعض من يعتقد فيهم معالا ينبغي رده مع ما هم عليه من ربح
الهمة عن قبول ذلك من جل من أكرمهم بشيء مما هم في غي عنه .

وممن شاهدناهم ولشهد له بالفضل من أهل الهمم العالية مع ملازمتهم
للزاوية المقدم البركة الشريف سيدي الحاج الطيب بن المقدم الأرحم سيدي أحمد
ابن المقدم البركة العظيم سيدي الحاج الطيب السنياني مؤلف الإفادة الأحمدية
رضي الله عنه فهو بريء الساحة مما يبتعد علي بعض من أشرنا إليهم .

وكذلك الرجل الصالح ملازم عمارة أوقات الصلاة في الزاوية المباركة وذكر
الوظيفة والجمعة الشريف النقي سيدي محمد بن العابد العراقي زاد الله في معناه وهو
ممن سمعنا في حقه من شيخنا العارف بالله سيدي ومولاي أحمد العبد لاوي
رضي الله عنه الثناء عليه خصوصا في إتقان الصلوات الخمس بالزاوية الشريفة
إماما محتسبا في ذلك وقد سمعته يقول تعجبنى صلواته ثباتها بدقيقة فمن ذلك
الوقت كبر في عيني قدره ، إلا أنني لم أستفهم شيخنا المذكور عن هذه الدقيقة
ماهي هل ذلك راجع لإتقان أركان الصلاة لطويله القيام والركوع والسجود
أو لمعنى آخر من الأسرار الخاصة بأهل الله ، والذي فهتته منه الجمع بينهما ومع
كونه قائما بوظيفة الإمامة ، فهو مشغل بحرفته والله يحب العبد المحترف ، والغالب
على أهل الحرف رفع أنفسهم عن الطمع فيما في أيدي الغير بغير سبب يدعو إليه .

والحاصل أنه لا ينبغي لمن قام بوظيفة من وظائف الزاوية أن يكون ساقط
الهمة بل ينبغي له أن يكون رقيقا غير متشوف لما في يد من يحضر في الزاوية من
الإخوان ، فضلا عن جاء زائرا أو لغرض كيف ما كان إلا ما جاءه عفوا من غير
سؤال من إكرام أحد الناس له بشيء فإنه لا يردده سيما إن كان محتاجا لما وقع
الإحسان به عليه وإلا أدى ذلك إلى مالا تحمد عقباه من تحوُّر أو احتقار أو
بغض وغير ذلك مما يوجد في نفسه الطالب والمطلوب والتمتع عليه والمحروم والله
يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

الكلام على ما يصدر من بعض الملازمين للزوايا من لاحرفة لهم
وما يشأ عن ذلك منهم وفيهم من القال والفيل والتقولات على الشيخ
رضي الله عنه وأصحابه وما يدعونه من الخصوصية وتعلقهم بأذيال
الزائرين لئيل أغراضهم الشخصية واستعطائهم تصرفها وتلوينها
إعلم أن كثيراً من لاحرفة لهم من الإخوان وغير الإخوان ممن سقطت
همهم واستهوتوا إرافة ماء وجوههم خصوصاً من كان منهم من أهل النسبة في
الطريق يلزمون الجلوس في غالب الأوقات بداخل الزاوية وبيابها وخارجها يترصدون
الداخل والخارج من الزاوية ممن يمشون منه راحة إسماعيلهم بما يطلبونه منه من
إكرام وإنعام حتى إذا رأوا شخصاً معروفاً لديهم أو غير معروف من الزائرين قد
دخل للزاوية استعملوا مافي وصعهم من التوصل إليه إما باستدعائه للجلوس بين أيديهم
وإما أن يجلسوا بين يديه أو يقفوا معه ويظهروا له من أنواع المبرة به وحسن المقابلة
حتى إذا لم يفهم مقصودهم بذلك أشاروا له إلى إكرامهم وإذا لم يفهم تلك الإشارة
أو تجاهلها صرحوا له بما يحصل له به الخجل من ردهم فيدعوا لواحدة منهم ما سمحت
به نفسه ومع ذلك يريد الجميع أن ينال منه ما ناله الآخر وكل واحد منهم يلاقيه
بوجه لا يمكنه به رده حتى يضجر من ذلك وربما اعتذر لهم فلا ينفعه اعتذار
وربما وأعدهم بما يرضيهم عنه ومقصوده التوصل منهم بما أمكنه بوعده منجز أو
غير منجز حتى يتكدر من حضوره بين أيديهم فينفر من ملاقاتهم مرة أخرى وربما
كان ذلك سبباً له من ترك زيارة الزاوية مرة أخرى وربما اتهمهم بعد ملاظفته
معهم وربما قابلوه بما يكرهه فيمضهم بظهر له في الترهيب في الإحسان أو جها حسناً
وبعضهم يبدي له من الترهيب إن أحرمه ما يرى به أنه يدعنه له إذعاناً ويخشى به
من رده ليرجعه بقصده أو ينجز له بوعده أما من ساقه الحظ للجلوس بين يديه فبروا
أنه قد سيق إلى الغيبة الباردة وتري عيون هؤلاء المحترفين بهذه الحرفة تنظر من
بعد شزرا إلى ما سينتجف به هذا الزائر بحاله وإذا طال جلوسه عنده أكثروا
الترداد وهو يراهم ويصير باله متشوشاً من جهتهم ويغير قلبه في تلك الحاضرة التي
يفني صفاء السريرة فيها ولربما أكرمهم بما لا يقتضون به منه حتى كأنه مجبور على
ذلك لديهم وهم لا يستعصون ولقد وقع لي مراراً مع البعض منهم أمور يخجل منها

وجه المروءة في الإبداء والإعانة . وقد جلست مرة بين يدي واحد منهم لأجبر
خاطره ، حيث إنه يقابلني من البعد ببشاشة ، وطالما لوح لي بالجلوس لديه ، فوضعت
بين يديه ما سمحت به النفس من غير أن أحوجه إلى سؤال مني ، عسى أن يدخل
بذلك عليه السرور إذا فارقت وأردت النهوض ، فقبض يدي عند مصالحة وداعه ،
وقال لي بوقاحة زائدة : لا تقم من هنا حتى أنظر إلى القدر الذي وضعت ، ثم
حسب ذلك كأنه يعد دراهم كانت في دمي له ، ثم التفت إلي وقال لي : يا فلان ،
أبليق بك أن تزورني بهذا القدر مع أنه يتعين عليك أن لا تقصر في إكرامي ،
وصار يوتخني بتوبيخ ما عليه من مزيد حتى همت أن أرحع فيما أكرمه به وأزيله
من يده . وشاهد مني انقلاب الأحوال ، فعندئذ أقصر من التناوب ، وصار
يلأظني خشية أن أعاط له في الجواب . ثم قلت إن بين يديه محوقلا محسبلا .
وعرفت ما هو عليه من الجلوس في الزاوية في هيئة المنسك ، وعذرت من كنت
أراه يباعد نفسه عن مخالطته من ذوي المروءة . والعجب العجيب أنه من تلك
السوامة صار لا يلبث إلى ناحيتي إلا اخلاسا ، ينظر هل أعود للجلوس بين
يديه إذا حضر

ومن هؤلاء المحترفين بهذه الحرفة ، تشيع فاحشة الأقوال على الشيخ رضي الله
عنه ، وانتحال مقالات يتحيلون بها في الاستيلاء على مافي أيدي الزائرين بما أمكنهم
من أنواع التحيلات ، وما يتخلفون من اللغاب والكرامات ، وما يزعمون أنهم
شاهدوه أو شاهدته لهم غيرهم من المرآة وصحان الترقى لأرفع المقامات ، وأنهم
وأنهم وفق ما اتقنوا فيه فتهم . ويذكرون عن الشيخ رضي الله عنه وخاصة أصحابه
وفضل طريقته الأحمدية ما لا أصل له . مما ينقله عنهم المريد الذي لا علم له ، فيحدث
بما سمعه ، وربما زاد في ذلك ما تعظم به مصيبة الاسكار على الشيخ الوفي ، هو
وطريقته مما تقول عليه من ذلك ، مما يتعين زجر هؤلاء الخلق لما حدثوا به
من هذه اللغاب التي هي في الحقيقة مثالب ، ويتناقلها الرواة عنهم جماعة عن واحد

وواحد من جماعة ، حتى تكاد أن تصير من قبيل التواتر عن الشيخ رضي الله عنه .
وربما أدرجت في تأليف من تأليف الطريق مع ما هي عليه من الوضع والنفول .
والشيخ يرى . منها - مع تصورهما في صورة منكورة برزت فيها بين يدي علماء الشرع .
فالمتمين تظهر جانب الطريقة من مثل هؤلاء القوم ، الذين قاموا بنوع غريب من
التدجيل وعدم الالتفات لما يسمعون مما هو من هذا القبيل . ويوجه من لا يصير
على الإنكار ، إنكاره لتلك المقالات ، لمن نسبت إليه ، المتبري . منها بقوله : إذا
بلغكم عن شيء فزنوه بميزان الشرع .

وليعمل الزائر للراوية ما أمكنه على التباعد من مخالطتهم ، ولا ينجح إلى الثقة
عن تطوع له بإخباره بمنقبة أو كرامة أو رؤيا شاهدها في حقه أو رؤيت له ، فإن
المقصود لديهم فيما لديه من الأهم ، وهو اتخافه بما في يديه ولو بدرهم .

ولا بأس بعد يد المساعدة لهم بما يطلبونه منه ، فهم في الحقيقة فقراء . وقد
كاد الفقر أن يكون كفرا . غير أنه لا يعتمد على ما يقولون . فهم من الذين على
الطريقة يقولون . فالأولى نسبة مالا يناسب مقام الشيخ إليهم ، ليكون
الإنكار عليهم .

وقد أفصحت عن هذه الحقيقة في هذه الطريقة ، تطهيرا من تلطخ المتفدين
لجانبها مع صفاء مشاربها ، وإن كان الإفصاح عن مثل ما أفصحت به يسخط جماعة
منهم على ، وما على إلا النصيح لمن هو مني وإلى :

إنما رضى عنى كرام عشيرتى فلا زال غضباننا على لثامها

فلا يلتفت للوفى إلى أفعالهم ولا إلى أقوالهم ، فهم من الدخلاء في الطريقة ،
وليسوا منها في شيء . وإن اتصبا إليها . ولو صدقوا الله لتركوا هذه الحرفة
المذمومة ، ونزهوا ساحة الطريقة من كل مالا يليق بها ، حتى تخف وطأة التكبر
من المزمين به . فقد عظمت بهم المصيبة ، وصاروا هدفا للسهام المصيبة ، بما لا صحة
له بما يقولونه ويقولونه . ولا يحمل عن فيهم هذه النصيحة والإخلاص منا له ،
أن يتخذ جلوسه في الزاوية في أى بلد كانت حرفة معاشه ، ولو بأن يموت جوعا

على فراشه ، إلا إذا أكرمه أحد من غير سؤال ، أو كان ممن سأل له السؤال ،
بحسب نزل به من الأحوال ، فليسأل خارج الزاوية من غير تخلق ولا إلحاح ، بموجب
الضرورة وما على صاحبها من حرج ولا جناح . ومع هذا كله فالأولى له أن يشتغل
بمعرفة غير هذه الحرفة . والله يلهينا رشدنا ويوفقنا لصالح القول والعمل
بمنه وكرمه .

الكلام على ما يفعله بعض المتقدمين في الطريقة من الكتب الإخوان
للاستعانة على بناء زاوية أو إصلاحها وما ينشأ عن ذلك من النقولات

لا ينبغي لأي مقدم لتلقين الطريقة أن يتداخل مع عامة الإخوان ولا مع
خاصهم في جمع ما تبني به الزوايا ، ولا أن يطلب الإعانة منهم على بنائها . فلا يشافه
الناس بذلك ولا يكاتب أحدا في ذلك ، لما في ذلك من التشوف لما في يد الناس
وهو يورث البغض من الكل أو البعض ، مع ما في ذلك من التهمة له وسوء الظن
به في كونه يريد أن يجمع لنفسه ما يطلبه منهم ولو عين لجمع ذلك أمينا من
الإخوان يحفظه ، فتسري التهمة له في كونه ما اتخذ أمينا إلا ليقسم معه الخط
الأوفر من المتحصل من ذلك ، ولو كان ذلك على غاية ما يكون من ضبط الداخل
والخارج ، فإنه لا يبعد أن تدخل الحيلة في الأخذ من ذلك ، بادعاء ضياع شيء من
ذلك ، أو ادعاء نسيان شيء صيره ، ولم يدرجه في حساب الصوائر ، ويظهر من نفسه
أنه سأل فيه إن لم يصدقه الإخوان ، فقد يتهمونه في ذلك سواء غرموه له أو لم
يغرموه له ، ولربما ادعى السلف لإتمام هذا المشروع من ماله إلى أن يسترجه
من المكتوبات التي يؤمل الحصول عليها ممن كاتبهم ، ونحو هذا مما تسرع التهمة
إليه فيه ولو كان السلف منه أو الضياع له حقيقي ، ولربما لم يستوف حقه بما كان
يؤمله من ذلك ولا ينتج له من ذلك غالبا إلا الحقد وعدم الثقة ، وإذا فقدت الثقة
لم تبق تبة صالحة ولا جميل اعتقاد فيما قام به من تلقين الأوراد ، والاعتماد عليه في
الارشاد . ولا تسأل عما وراء هذه الأكمة من الاستفادات التي ينتجها قبل وقال .

وما أوقفته فيه ورطة السؤال زيادة على ما يتغير به قلبه على من لم يساعده على
اقتراحه ، أو لم يسارع بإجابته لما طلبه من ذلك ، وربما تصدر منه مقالات في جابه
تنقلها عنه النقلة ، وغالب من يكون معه جهلة ، فيلشأ عن ذلك بينه وبين الإخوان
مالا محمد عفاه . وكان في غنى عن ذلك برفع همته عن التداخل في مثل هذا الأمر ،
لا ينهي ولا يأمر . وهنا يجد الشيطان السبيل للخوض فيما بينهم ، وقطع الوصلة التي
كانت محكمة الرابطة فيما بينهم ، بما لا يخطر على بال في انقطاع جبل الأخوة في
الله . ولا يخلو هذا الأمر من إذابة البعض من البعض والإذابة في الباطن أمرها جليل ،
ولا يد في هذا من حصول خلل من البعض إن لم يكن من الجبل أو من الكل .

وإذا كان لا ينبغي من المقدم التداخل فيه ، فمن باب أولى دخول مطلق
المريدين في ذلك . فقد كثر التحيل في مثل هذا الأمر منهم ومن أمثالهم ، ولا يصدر
هذا غالباً إلا من أصحاب الفضول والدخلاء في الطريقة بالانتساب المكذوب ،
ليتوصلوا بذلك لما يؤملونه من ذلك المطلوب . وغالبهم يتقطع حبله ولا يخرج
مع الإخوان بسلام أمره ، كما هو مشاهد . إلا أنه لا يرد إليه باله المشتغل بذلك .
وباليت لو سأله نفسه المعروف بدلا عما يتحله من هذا الأمر الذي يحتاج فيه إلى
مصرف . فإن بناء الراوية من قبل العمل الصالح ، يحتاج فيه إلى نية صالحة من
الرجل الصالح ، وأمرها قائم بالله ، فلا يتدخل المقدم في ذلك إلا بالفرح مع إخوانه
في نجاح مسعاهم . وليدعهم داعيهم بالتوفيق لتحقيق ما هم على متناههم ، وليحذرهم
من سوء الظن فيما بينهم ، والقاعد على شيء مما يني . الله به مما تقر به عينهم ، فإن
من أخذ شيئاً من الراوية فقد أخذه بما هو منسوب لله بواسطة الشيخ . وقد بلغنا
عنه رضي الله عنه أنه كان يقول : من أخذ لنا إبرة ضاع له الخيط . يعني أن من
أخذ من الشيخ ما يساوي عن إبرة ، يضيع له عن الخيط . كناية عن التحذير من
أخذ شيء له فإنه من أخذ منه الشيء القليل ضاع له الشيء الكثير . وقال رضي الله
عنه : من أخذ لنا شيئاً فذلك حظه ما . فليحذر الذين يخالفون عن أمره من
حلول المصائب بهم ، مع الحرمان من الظمر بسره . والله يسلك بنا جميعاً مسالك
النجاة آمين .

الكلام علي تكليف أولاد الشيخ رضي الله عنهم لبعض
الإخوان بقضاء بعض مطالبهم ، والكتب للأحباب
في إعانة من استكتبهم إلى المقدمين وغيرهم .

إعلم أن محبة أولاد الشيخ رضي الله عنه ، إنما هي من تمكن محبة الشيخ
الذي حبه من حب الرسول صلى الله عليه وسلم . ولولا تحقق محبة الشيخ في الرسول
عليه السلام ، التي توصل بها لمحبة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ما أحبه ولا أحب
من انتسب له ، وبالأخص محبة أولاده ونسله ، لما تحقق في سره من كمال فضله
فضله . فملي قد محبه محبتهم ، ونحسب مودته مودتهم . والظاهر عنوان الباطن .
فن أحبهم فبحبه أحبهم . وكل محبة لم تكن مبذبة علي أساس الشرع ، فهي خداج
لا عمل عليها . ولا موجب لمحبة المرید فيهم ، إلا لما يعتقد فيه ،
من سر الخصوصية التي نالوها من مودتهم الذي أحبه ، بما تحلى له فيه من
الخصوصية الكبرى بإتباع الشرع الذي انتقاد إليه بداعية الإيمان طبق ما أشرنا
إليه . فما أحب الأولياء في الحقيقة ولا أولادهم إلا من أحبهم من هذه الحبيبة
ولهذا انتقاد المرید لشيخه الذي يعتقد فيه أنه يصل بأتباعه إلى مرضاة الله ومحبة
رسوله عليه السلام .

ولقد بلغنا من الوجه الذي لا شك عندنا في صحته ، وتلقيناه بحمد الله بحسن
ظن وحيل اعتقاد ، أن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ضمن لسيدنا رضي الله عنه
الفتح لأولاده وأولادهم وخدامهم ولكل واحد من أصحابه حظ وافر من وراثته
في محبتهم . ولا شك أن المحب لشيء دائماً يميل بقلبه إليه ، ويتقرب إليه بكل
ما يتمكنه التقرب به إليه ، مما تقر به عيناه ، ويبلغ به منه متناه . ولهذا نرى دائماً
الصادق في محبتهم يسمي لقضاء أغراضهم بطيب نفس ، ويحافظ بنفسه في ركوب
الأهوال ، ولا يكبر في عينه ما يتفق في رضاهم من الأموال ، ولا يراه مخالفاً لأمرهم
ولا يعصيه في شيء . إلا أن تلك المحبة تكون تارة علي السمع القويم ، وهي التي
يتنفع بها المرید وغيره ممن يتقرب إليهم من أصحاب الظن الحسن والاعتقاد الجليل ،

وقارة تكون من تهور ربما تقضي إلى مالا يحمد أمره ، ويستحيل أمرها إلى
فساد . فلا عمل على المحبة التي هي من هذا النبيل ، لتكون الغالب فيها الأغراض .
والتي يكون مدارها على الحب في الله هي النافعة في الدارين ، وعلامتها الحب في
الله والبغض في الله . فإذا زال موجب البغض رجعت للأصل الذي هو الحب في
الله ، ويظهر محبتها من هذا الوجه في امتثال أوامرهم واجتناب نواهيهم التي لا تخالف
الشرع بحال ، فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

فإذا فرضنا أمرهم بمعصية ، تخالفهم مأمورهم ، لم يكن ذلك معدودا منه في
حيز المخالفة المذمومة . بل هو معذور شرعا فيما لم يمثل فيه أمرهم ، وهم رضي الله
عنهم متكئون في مقام المعرفة بالله ، فلا يفتككون حرمة . على أنهم أيضا غير
معصومين ، فلا يؤاخذون من سلك معهم نهج الشرع في ذلك . وإن آخذوه في
الظاهر لم تمتد يدهم إلى باطنهم الباطنة بسوء أصلا . وتكون مؤاخذته من قبيل غلطهم .
فلا بد أن يرجعوا إليه معتذرين معترفين بفضله وصدق حبه ، سيما إذا نههم على
ذلك ، وأن أمرهم الذي أمروه به أمر مذموم شرعا ، أو يوجب الانقطاع عن
طريقة الشيخ الذي رفع الله لهم به قدرا ، وأعظم لهم به أجرا . وما هم إلا بشر من
قوى الخصوصية ، تقضي عليهم البشرية كما تقضي على غيرهم في مراعاة أوامر الشرع
ونواهي ، فهم مثل غيرهم في معاملة الناس بما لا ضرر فيه ولا إضرار ولا حرج
في الدين الذي جاء به المصطفى النبي المختار صلى الله عليه وسلم فيسلكون مع الإخوان
والأحباب وغيرهم في أغراضهم ونيل ما يهيمهم منهم قضاؤه ، وحينئذ فلا حرج على
المريد إذا لم يوفق لمساعدتهم فيما يقصدونه منه من قضاء أغراضهم الشخصية ،
ولا يعد بذلك منتظما عن الطريقة .

بل إنهم بأنفسهم رضي الله عنهم في هذه الطريقة المحمدية لا بد من الإذن لهم في
أذكارها اللازمة ، ومن لا إذن له منهم في تقديم غيره ، لا يسوغ له أن يقدمه
فلا يقدمه اعتمادا منه على أنه من أولاد الشيخ . فإن مزية التقديم والإذن في الطريقة
شيء . ومزية النوة والخصوصية شيء آخر ، فلا بد من تحقق الإذن في حقهم ،

فهم من جملة المریدین إن تلقوا الطريقة عن مقدم له إذن صحيح في التلقين . كما أنه لا يصح التقديم من أحد منهم إلا إذا كان الإذن له فيه مقيدا أو مطلقا ، لأن الطريقة مبنية على أساس لا ينبغي التساهل فيها بهتم ما أنبى عليه ، وحل ما أنهم فيها من حل الرابطة المنصلة بالواسطة المعطى بين المرید وبين النبي صلى الله عليه وسلم وهو الشيخ رضي الله عنه ، وإلا صارت الطريقة مفتحة الأبواب لكل من أراد أن يدخل فيها أو يخرج منها أو يدعي فيها ما شاء . وأنى لمن أراد ذلك بذلك ، فإن الأمر جد لا هزل . فإن الناس إذا تحققوا بمثل هذه الأمور ، أعطوا للطريقة حقها ، وتحققوا حق اليقين بأن المدار فيها على صحة النسبة بالإذن الصحيح ، فمن عديم الإذن الصحيح . وأولاد الشيخ رضي الله عنه مع غيرهم في ذلك على حد سواء . ولكن مراعاة جانبهم رضي الله عنهم بالإجلال والاحترام ، وتقديمهم على غيرهم ، وإيثارهم بما تطيب به الأنفس ، من شيم الصادق في محبة جدهم . وهو من الأمر الذي يتعين مراعاته على الخاصة والعامة ، لا سيما إذا تداخلوا بين الإخوان بإصلاح ذات البين فيما بينهم ، ونحو ذلك مما فيه صلاح حالهم حالا وما آلا .

كما أنه يتعين على أبناء الشيخ رضي الله عنهم ، مراعاة حق الناس مطلقا ، والإذعان للحق الواجب عليهم بالشرع المطاع ، فإن الشرع حكم عدل بين الجميع ، لا يقاومه من يعرف الحق ويعظم الناس جانبه من حيثية الحق ومن انتهك حرمة الحق لا يأمن من انتهاك الناس حرمة :

ثم اعلم أن النفوس جبلت على حب من أحسن إليها . والشيوخ رضي الله عنهم ، قد أحسنوا إلى المریدین . فبجاذبية حبهم ، أنجذبت القلوب لمحبة أبنائهم ، ومحبة محبيهم ، وحب من أحبوه ، وكل من انضاف إليهم ، لكونهم في نظرهم من المحسنين لهم . وبالإحسان يملك الإنسان . فإدام الشخص يرى الإحسان ممن ينحاش إليهم بتلك العاطفة القلبية ، إلا وهو مراعاة تلك الرابطة التي ربطته بحبيبتهم وإلا حصل للنفوس قهور . وإذا قهرت جمعت ، ويمسر اقتيادها بمد ذلك ، كما يقول القائل :

إن القلوب إذا تناقر ودها مثل الزجاجه كسرها لا يجبر

والدرك في قطع جبل الود بينهم ، على من لم يعامل بحبه بما يحب ان يعاملوه
به . وفي الحديث الشريف : لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه . اهـ
حياء والنفس سريعة الانفعال بمخاديبه البشرية ، للشر المحبولة عليه في حق غير
المعصوم ، فهي تلمس أدنى سبب في الانقطاع عن جبل الخير والتمسك به من
أهل الخصوصية . فهي بأقل شيء تسيء الظن بهم ، حتى لا يتم لها النفع بهم . إن
لم يكن مفدرا لها على يدكم .

ولقد فقد أبناء شيوخ الزوايا الناصحين . ولم يتجاسر واحد على إبداء النصيح
لهم ، خصوصا إذا كانوا من أبناء شيوخهم ، بهم بالمرتبة العلوية وهو بالمرتبة السفلية ،
فبما يستشعرون من نفسه ، لا ينصحهم ، ولا يقولون منه لظفرهم اليه بعين استخدامهم
على أن أبناء الشيوخ في كل طريق من كل فريق ، هم أكثر الناس في الاعتماد على
فضل آباءهم وعلو مناصبهم ، قد اعتادوا من الناس تأجيل أيديهم ، والمسايرة لقضاء
أغراضهم كيف ما كانت ، لإدخال السرور عليهم . فكلهم يقتر بمحدوده ، وكل واحد
منهم يتوسل لهم في توصله لمقصوده . فهم مع ما هم فيه يضمنون لهذا النجاة من
النار ، ولهذا الدخول للجنة بلا حساب ولا عقاب ، ولهذا كذا ، ولهذا كذا ،
ونحو هذا مما هم أحوج الناس إلى ضمانه لهم ، وهم متحققون بذلك إلا من كان في
درجة اليأس الذين هم من قبيل المجدولين ونحوهم ممن يعيشون ليأكلوا ويمتصوا
ويطلبهم الأمل فسوف يعلمون .

ولقد فقد الشيطان لأبناء الأولياء بالمرصاد ، وهو لهم عما يتعمهم في الدارين
صاد . ولم ينج منه إلا القليل منهم بين العباد . فهو فيهم يشق عليه حيث نجاة من
آبائهم . فهو يأخذ تأرده فيهم ، إلا من حفظه الله منه ، بآرئيه لخصوصية آياته . فإياه
لا يخلوا واحد من الأبناء من إرته لسر الآباء ، بمقتضى : (والذين آمنوا واتبعهم
قريبتهم بإيمان ألقنا بهم قريبتهم) ومراعاة الحق لهم بموجب قوله (وكان أبوهم صالحا) .

ثم إن الموجب لعدم بذل النصيحة لأبناء الشيوخ ، من ذوي الثبات والرسوخ
أيضا أمران :

أحدهما : ما يختلج في صدر محبهم الذي لم يبد لهم النصيحة من كونهم أهل
فتح ومعرفة بالله ، ونحو ذلك مما يرجع لخصوصيتهم . فهو يعمل جميع ما يتعين
عليه النصيحة لهم فيه ، على محامل اقتضاها ظنه واعتقاده ، ويرى أن ذلك إنما صدر
عنهم عن إذن رباني ، أو هم ملامية فيما صدر منهم مما يخالف الشرع . وبما ضل
بذلك عنهم من استفاد فيه عليهم ، ويرى هذا منه من صدق المحبة فيهم مع أنه لو كان
صادقا في المحبة ، وكان محبا حقيقيا ، لبذل لهم النصيحة ، حتى لا تحصل لهم بذلك
الفضيحة ، ولا أقبح من صدور المعصية علنا من ذوي الفضل . ولا يتجاسر بالجهر
بها إلا عن تعبد بجعل . فأول شيء ينبغي النصيحة به لأبناء الروايا ، أن يرشد
محبهم لتعلم بأنفسهم ، وتعليم أبنائهم ، حتى لا تكون تربيتهم في حجر خدامهم
الجهلة الذين يفسدون أخلاقهم بمساعدتهم بقضاء مطالبهم ، ويمتادون ذلك منهم ،
ويروون طاعة الناس لهم أمر لا عيب عنه ، ولا يخالفهم في ذلك حسبما يرونه إلا الشئ
الطريد من طريق السعادة ، وهم في ذلك على جانب الغرور في خطر عظيم ، إلا من
أخذ الله يده ، فألهمه رشده وبلغه قصده ، حيث علمه . فكان بعين العلم ينظر
أعماله التي يعملها . ولا يقدم على أمر حتى يعلم حكم الله فيه .

الأمر الثاني : من الأمرين الموجبين لعدم بذل النصيحة لأبناء الشيوخ : ما يختشاه
الناصح إذا نصحهم أن يفتقروا . فإن النفوس تنفر ممن بذل لها النصيحة ، خصوصا
إذا كانت ترى نزول مرتبة الناصح عن مرتبتها ، وتقول كيف ينسحق هذا ؟ أمثل
من ينسحق وهو أصغر مني قدرا وفضلا ؟ ونحو ذلك ، مما هي متسكة به من حيل
الغرور . وإذا حصل منهم بغض لهذا الناصح ، وقع في محنة معهم ومع المتصرين
لهم ممن استهوه أو استهواهم ، ولا تسأل عما يحدث بعد ذلك من الحزن والمصائب
التي ربما تؤدي إلى أن يستهون الموت دون ما أصابه منها . فكان هذا الترويع
من الخوف ، مانعا من إخلاص النصيحة ، إلا إذا طلبوا منه النصيحة ، وقبل منهم من

يطلبه ولو على سبيل الاستشارة في أمورهم التي اضطروا إليها . ومع ذلك إذا نصح
قد لا يقبلون منه النصيحة ، لكون أبناء الروايا حكام في استبداد من أمور دينهم
غاصروا أمور دينهم . وعلى فرض أنهم جنحوا لمن ينصح لهم - إن وجدوه - فلم كما
لغيرهم من ذوي الأمر بطائتان ، بطانة خير وهي قليلة الوجود إن لم تقل عدمية ،
لاستبلاء الهوى لدى الناس ، فهي بما هي عليه غير معصومة منه من الأغراض
الشخصية كالندم . والبطانة الثانية ، بطانة سوء وهي الملازمة لهم غالبا ، يعملون
بإشارتها ولها التغلب على البطانة الأولى . ومن هذه البطانة الشريرة السرية تحدث
أمور تصطك لها المسامحة ، إذا قررت في المجامع ، وبذلك تقوم قيامة المتفدين على
الروايا وأبنائها وغيرهم من المريدين المهتمين والمبطلين ويحصد المبعوضون بذلك مجالا
في إشاعة ما ينفر القلوب عنهم بين الخلق ، بما هو في الحقيقة حق وغير حق . وهم
في غمرة الغفلة مما فيه بطائنتهم لاهون ، ليقضي الله أمرا كان مفعولا ، بامتحان
اتباع . أبايهم في سلوك طريق الحق . فمنهم من ينقض حبل عهده بذلك ، ومنهم من
يفقد الراءف فيدخر الجيد ولايهم بما هنالك ، ومنهم من يبادر بالاستفاد عليهم
فيه ، ومنهم من يزيد ذلك اعتقادا فيهم ، ومنهم ومنهم ، وكل حزب بما
لهيم فرحون .

فإذا كان باب النقولات على الكمل مفتوحا ، فلا ينبغي التسارع إلى الإنكار
عليهم فيما لم يتحقق أمره ، بل من المتعين على الناقد أن يكون بصيرا بما عليه
المرجعون وما يحدث به المتقولون . فلقد يصدر من بعض المتحليلين المقتربين ، في
النسبة لشيخ من الشيوخ بأنه من خاصة أصحابه أو خاصة أحبائه أو هو من أولاده
أو أخفائه ، ونحو مما يروى عنه من المنكرات وفعل ما يلام عليه في الحياة
وبعد المات ، فيتحدث بذلك المتحدثون ، ويعظم به الإنكار على البريء . من
ذلك الأمر الذي اتقده المتقديون .

ولقد ادعى كثير من الشحاذين ، البتة لشيوخ بين قوم تعين لهؤلاء
الشيوخ ، فقتضوا بذلك وطرا . كما بلغنا عن ادعى كره من أبناء الشيخ النجاشي

بالقطر السوداني ، حتى فضح الله سريره وما استفع بما جمع ، فالتعن في مثل هذا الأمر ، الثبات كل الثبات ، فإن الأمر ليس بهين على المتدين .

ولا ينبغي لأبناء الشيوخ أن يميلوا إلى بطانتهم كل الميل . فالبطانة تحلب الحقائق لهم ، فيتخذون لهم من الأحباب أعداء ، ومن الأعداء أحياء . وبهم يحصل تشتيت شمل إخوانهم ، ويمرقون بينهم وبين أحيائهم ، ولا تسأل عما تحرمه هذه البطانة من حبال مكر ، وما تفعله من فعال شر ، وما تقول على الجميع ، وما تكاتب به على لسانهم لمحبيهم ومبغضهم من أوطانهم وغير أوطانهم ، ويرمونهم بأمور ربما تضيق بها الصدور وكثير منهم يزين لأولاد الشيوخ إصدار أوامرهم بمثل ذلك ، اعتماداً منهم على أن الناس جميعاً خدامهم . وربما لم يساعدكم الكتوب لهم على ما يأمرونهم به ، فيصدر منهم ما يخرج العواطف ، ويؤدي ذلك إلى ما لا يحمد لافي الحال ولا في المثال . وأبناء الشيوخ الذين لهم مثل هذه البطانة هم المؤخذون عند الحق والخلق ، بما يصدر منهم لافي الرخاء ولا في الشدة ، وعليهم في جميع ما ينكر ويستنكر المودة فلا بد أن يتخذوا حذرهم من بطانتهم ، حتى تشرد البطانة وحدها بالآفة ، جاهلة كانت أو عالمة . ولا ينبغي للمريدين أن يبادروا برفض ما اقترحه عليهم أولاد شيوخهم ، ولا يتأثروا بما يصدر من هذه البطانة من الإذابة لهم إذا لم يكن لهم ميسر بحبل رابطة الديانة مما يخالف الشرع في الظاهر . كما أن الموفق من الأعلام لا يؤاخذ الشيوخ بما يصدر من أبنائهم من المعاصي والآثام . ولا من مريديهم والمتسبين لهم بين الأنام ، لأنه لا يؤاخذ برى . بحجة مسمى ، سباً في مثل هذا المقام الذي يسرع بالزلق فيه الخواص من العلماء فضلاً عن العوام .

وإذا تقرر لديك أيها المطالع هذا الكلام ، فترجع لتحقيق الحق المنوط بما عندك من الترجمة هنا ، فنقول :

إلى أبناء سيدنا الشيخ النجاشي رضي الله عنه وأحفاده ، وإلى كانوا في كنف

حفظ الله مقبوض ، وهم بأنفسهم بشر غير منصوبين من صدور المعاصي منهم ،
فبطانتهم من هذا الفيل ، لا تخلوا من بعض ما يبناء في بطانة غيرهم من أبناء
القبو ، وإن لم يكن جلهم متحقق فيه ذلك فالبعض منهم يصدر منه ما هو من المنكر
وجل أفعالهم لا لشكر فلا ينبغي تزيينهم بما يلتفت على غيرهم فيه ، كما لا ينبغي ممن
كان من حزب أولاد الشيخ وفقهم الله ، قريبا منهم كان أو بعيدا عنهم ، أن يحط من
قدر الطريقة بما يصدر من أحدهم أو من جميعهم ، فالطريقة شيء ، وأبناء الشيخ
شيء ، والمدار على الاستقامة في كل شيء .

ونحن وإن كنا من خلة المهين فيهم ، فإننا إذا رأينا منهم منكرا نكرهه ،
ومن صدر منه من ذلك شيء . تنبه ، وإن كنا أحدا منه قدرا فلا نستطيع معه صبرا .
ولهذا نجد الموفقين من المتقدمين الذين يكتبونهم ، يحيدونهم بما فيه الخير ، ويبادرون
بما يدخل السرور عليهم به قبل الغير . ولم تر أحدا من أبناء الشيخ رضي الله عنه
أمر أحدا من المتقدمين بمعصية ، أو يعينه عليها . وغالب المكاتب التي تصدر منهم ،
إذا انطلت على حدة وجلال ، أو شاقروا أحدا من الإخوان بها في أي مجال ،
فإنها تصدر منهم عن قلب سليم . وغالب ذلك إنما يكون بإغراء من بطانة سوء لها
أغراض في ذلك ، تسمى بما أمكنها من الوشاية وتحسين ما تقصده في نظرهم ،
وتشويه صورة ما يريدون تعويبه . يذل ما في رصعهم حتى يحصلوا على مرادهم
ولسلامة صدور أولاد الشيخ رضي الله عنه ، يحصل منهم الإغضاء عما يصدر من
خدامهم وعن المتعلقين بأذيالهم . ولم يلتفتوا إلى ما وراء ما يقصده أصحاب الأغراض
منهم يكتبون لمن طلب منهم الكتابة للإخوان مكاتب مفتوحة بوصونهم بفعل
الخير منهم ، أو يقتضون لهم بعض الأغراض الشخصية ، ويوجهونها بمن يصحبها
يده لهم ، وربما دفعوا له لتقتسم به مكاتب مطبوعا عليها بطابعهم ، وهي بيضاء
فيكتب فيها من هي يده ما شاء لمن شاء ، وذلك كله بإعاز من بطانتهم ثم لا تسأل
عن جاء بهذه الرسائل وما يعامل به المتقدمين والإخوان والأحباب ، وما يقولونه
عنهم أيضا للفقولون ، بحيث لو بلغ ذلك أن كبرها لهم أو أصحبها منهم من أبناء
الشيخ رضي الله عنه ، لمعوا هؤلاء الجوالين بين الإخوان الساتين لجسم الزبيلات

وفتح المزارات ، المدين بأنهم قاعون مقام أولاد الصبح لفضاء بعض أغراضهم وهم
في الحقيقة يفضون أغراض أنفسهم كيف ما تات لهم .

ولولا أن الحق تعالى يحب متر عبده ، لذكرنا جماعة ممن اجتمعنا بهم ، وكل
واحد يدير دولابا من الدجيل ، ويقول علي الشيخ رضي الله عنه وعلى أولاده -
والبعض منهم حاضر - تقولات صحتها كبريات مع دعوى الخصوصية ، لا يحصل على
بعض الأغراض ، ويتوصلون إلى ذلك بالترغيب تارة وبالترهيب أخرى ، ورعا
رفعوا الشيء من المحل الذي حصروا فيه ، ويستحي صاحبه من منعه منه - وسيف
الحياء كيف الغضب - وكثير من الناس يستعبرون بعض الحف ايزوتوا بمحلاتهم
التي يحضر فيها مثل هؤلاء القوم لا كرامهم ، فيأخذون منهم تلك الحف ، بدعوى
أن ولد الشيخ تشوفت نفسه إليه ، فلا يجسد المستعير مندوحة عن غرم ذلك لمن
أغاروه ، ونحو هذا مما يفعلونه ، والألسنة تطرق فيهم . ولربما وقع الانتقاد
مذلك علي ولد الشيخ وهو لا علم له بالواقع من الأصحاب الملازمين له ، ولا يرافقه
من بطاته إلا من له خبرة بإدارة دولاب الجبل في التوصل مثل هذه الأشياء -
وأولاد الشيخ رضي الله عنه في غلة عما يفعلون بين الأحياب وغيرهم . وهذه الأمور
لا ينبغي الانتقاد بها على الطريقة . لأنها ليست من الطريقة في شيء ، والمعنى حيث
منهم من مثل هذه المكاتب ، وعدم مساعدتهم علي ما يطلبونه ، وترك الإنكار
علي من لا علم له من أبناء الشيخ رضي الله عنه بما يقوله هؤلاء الجوالون ، وما عليهم
في ذلك يتفولون ، ولا بأس بإكرامهم طبق ما يؤملون ويرجون ، إدخالا للسرور
عليهم وبالأخص من كان من خدامهم الصادقين ، وهم كثيرون من الملازمين لهم بين
العامة والخاصة ، إلا أن المخلصين منهم قليلون . فلا ينبغي المحب في هذا الحجاب
الشريف فيهم عنا ، وإبراع فيهم النسبة . وإن وفق الله من المريدين بل المصدقين من
فيه أهلية للنصح فليقله لمن صدر منه ما يوجب الإنكار عليه منهم ، ولا عليه فيما
وراء ذلك من قبولهم وعدم قبولهم ويبد الله التوفيق .

وفيما قررناه هنا وكررناه مرارا كفاية ، وما قصدنا إلا إخراج الصبح في

الطريقة ، ورفعنا به الحبيب المسدلة على وجه الحقيقة ، وإنا خاطرنا بأنفسنا في
خوضنا في هذا البحر مع أننا لا نحسن فيه السباحة . وما أريد إلا الإصلاح
ما استطعت ، وحسبي الله ونعم الوكيل ، ممن يفهم غير المراد ، ويسمى بتحويل
الكلام عن مواضعه ليوقع بذلك بين العباد الفساد . والله طالب على أمره .

الكلام على جعل الزيارة بالزاوية وما يندشأ عنه

لم يكن في عهد الشيخ رضي الله عنه ، ولا في عهد أصحابه الذين أخذوا عنه
طريقته مشاهدة ، زيارة لمجمع ما يشرع به الزائرون الداخلون للزاوية . وإنما يكون
بالزاوية قيم ، على يده مفتاح على خاص موضع الزيت والشمع الذي هو معد لآثارها .
ثم ما يفضل من ذلك يباع بين الإخوان في وقت يقع الإعلان به . وما اجتمع من
عن ذلك يصرف في مصالح الزاوية مع ما يتوفر مما جعل وفقا عليها . فتجد أصحاب
البيات الصالحة يتزايدون فيما عرض للبيع من ذلك لنيل البركة باقتنائه . وهاهنا
يوجد المتقون على الشيخ رضي الله عنه وعن أصحابه ، ما يفتح أبوابا من الانتقاد
لأهل الإخوان ولا من غيرهم . فتجد الجهة منهم يعتقدون أنهم يتوصلون بما
اشتروه لأغراض خصوصية ويجعلون ما يسمونه الوعدة فيه عند تحصيلهم على المطلوب
ومنهم من يزعمه إشراء ذلك بعض المتظاهرين بالصالح من مقدمين وغيرهم ، ممن
لهم أغراض أو هم على فترة أو فطرة أهلية ، لا يضربون لما وراءها حسابا يراجعهم
فيه المتقون بسوء ظن ، ونحو هؤلاء . وما يصدر منهم لا تؤاخذ به نفس الطريقة
عند المتقين ، لأن هذه الأمور ليست من الطريقة في شيء ، فلا معنى للتعرض في
الطريقة للاعتراض بها على أهل الدين من المتقدين بحيل هذه الطريقة الأحمدية ،
صياها وشيخ الطريقة يتصل بما يعتقد به بعض الجهة من زائريه .

فقد بلغنا عنه رضي الله عنه ، أن بعض الزائرين له قيد حياته ، وضع بين يديه
بعض الدراهم ، فقال له الشيخ رضي الله عنه : ارفع عنى دراهمك فأنا لا أبيع
الأولاد . وكل ذلك الزائر غوى بوضع ذلك بين يديه أن يرزقه الله ولما بركة
الشيخ ودمائه ، فأعذه الشيخ بحقيقة الواقع وأن الله هو الصانع وليس للشيخ في

دخل ذلك . فهو حقيقة لا يبيع الأولاد حتى يحصل لهذا الزائر ما نواه بوضع
دراهمه بين يديه ، لكون هذا الزائر كان جاهلا بما يقصده أصحاب البية الخاصة
من تقديم الهدايا للشيوخ ، وما يقصده الشيوخ عند أخذها من زائريهم وأحبائهم
وأصحابهم . وفي ذلك مقاصد حسنة من اختبار المريد بأخذ ما يده ، وما يصدر
منه مما يبرهن على محبته بيئله ما يده ، وغير ذلك مما يظهره ويركبه به . فيدعوه
الشيخ الذي يعمل بمقتضى الإرث المحدث بالحال الذي يتلبس به في مقام : « وصل
عليهم إن صلاتك سكن لهم » . فيعمل الشيوخ في هذا المقام بما يسكن به قلب
مريديهم ومن يقصدهم بنية صالحة ، ولربما إذا تحققوا بمقصود من يحضر معهم في
بعض مجالسهم التي يتبسطون فيها ، يعاملونه بمقتضى البسط بما يجارونه به إدخالا
للسرور عليه . والأعمال بالنيات عندهم ، لا يخرجون عن بساطها في ذلك الانبساط
كما وقع مرة بمحضر الشيخ والمائدة منبسطة للأكل معه ، فأخذ أحدهم لفة طعام
من بين يديه ، فقبض بعضهم على يده وقال هي علي بمثقال . فقال الشيخ رضي الله
عنه أعطه الله يربحه . وقد كان الحاضرون راموا الزيادة عليه فيما ألزمه من ثمنها .
وقد سلك الشيخ رضي الله عنه معهم في هذا المحضر مسلك الانبساط الذي ما فيه
شئ . يوجب الانقباض إدخالا للسرور على ذلك الملزم مع الحاضرين ، ولولا ما تحققه
من حسن ظنه والخوف من اعتقاد شئ . من الحاضرين في شراء تلك اللقمة لمنهم
الشيخ من مثل هذا الأمر الذي نبه عليه أنه لا بأس به إذا وقع بمحضر الشيوخ
العارفين ، لأن التبرك بما آتاهم لا ينكره إلا من قصر باعه في العلم ، مع وروده عن
السلف العاملين بمقتضى السنة المتقيدين بحبلها . وورد من ذلك مالا مطمئن فيه من
طرق كثيرة .

وسنزيد أيضا هذا المقام في الكلام على ما آثر الشيخ رضي الله عنه في الترجمة

بعد هذه .

ولما كثر الداخلون في عهد هذه الطريقة وكثر أيضا الدخلاء فيها وهم أصحاب
أغراض ، وكثر المتبرعون على الزاوية في الاتفاق على الضرورات التي لا بد من

القيام بشؤونها، من استشارة وإعانة بعض الفقهاء من الإخوان، وإصلاح ما توقف
 الراوية عليه من بناء وغيره، ومع ذلك يتوفر مال له بال، تعين نصب ناظر للراوية
 ليحفظ ذلك حتى يصرف في مصرفه باتفاق مع أعيان الإخوان الذين تحصل الثقة
 بهم. وكانوا بالراوية الناسبة، يكتبون أولاد الشيخ رضي الله عنهم فيما يرجع لذلك
 إن اقتضى الحال ذلك، فتصدر لهم منهم أوامر. حيث إن النظر لهم شرعا في مثل
 ذلك، مما لا يعمل العامي الجاري به الحكم، حيث يقول فيه ولبيهم صدقات
 الصالحين. ثم اقتضى نظر بعض النابيين عن أولاد الشيخ الذين لهم التدو في الروايات
 المنسوبة للشيخ رضي الله عنه، نصب مزارات تجمع فيها الزيارات، حتى تستعمل
 فيها تنقيح المصلحة المنوطة بالراوية أو بما يختص بهم من الأغراض، ولا يبعد أن
 يكون صدور ذلك من أولاد الشيخ رضي الله عنهم، بإيعاز من بطانتهم التي تسهم
 بمثل ذلك. وقد علم أن كل بطاقة لها مقاصد تتوصل إلى من تلازمهم لما يقضون به
 أغراضهم وأغراضها. وقد استحسن الأحياء الذين بهم إضاعة المال نصب هذه
 المزارات واستنكف من ذلك بعض المقدمين الذين هم ببعض الروايات بحسب ما جال في
 مخيلته، وغالب من استنكف من ذلك إنما هو لاتقاء ما يتقوله المتقولون في ذلك،
 ولا تسأل عنهم وما يقولون. ومنهم من كان متنادا للاستبداد بمدخولات الراوية،
 لصرفه فيما قد اقتضاه نظره من غير احتياجه إلى إذن أولاد الشيخ في صرف ذلك
 في مصرفه، ومنهم من يستولي على ذلك، ويراه ما سبق به للراوية إلا إليه سيما
 إذا تظاهر بمظهر من يقصد للزيارة لخصوصية اختص بها ومزية انفرد بها. وغالب
 الإخوان أصحاب نية يحيلون إلى من شئوا منه رائحة الفتح في الطريقة، أو هنده
 عن أسرار الشيخ رضي الله عنه ما يقضي بجزيد احترام لدى المعتقد فيه، ويفتقد
 عليه فيه غيره حتى من ربطته معه الطريقة بحيلها، لما يراه من إقبال الناس على هذا
 المتنازع، بما قام به في الراوية التي تصير نسب إليه. ولأنسأل عما يقوله أو يتقوله
 عليه أحياءه أو حساده أصحاب الأغراض، في فتح هذا الباب الذي يصدر منه،
 ويدخل المتفقدون منه إلى الطريقة بإطلاق الألسنة بما يوافقهم عليه الحق والمبطل
 فيها وفي غيرها مما هو في الحقيقة ليس من الطريقة في شيء.

فأخذ المزارات في الزوايا وانتصابها فيه مصلحة لأبناء الشيخ رضي الله عنه
 واجمة اليهم . ولا يبعد أن يكون مقصودهم كف الأبدى المترامية على ما لاحق
 لأهلها فيه ، حتي لا يضيع المال الوارد في حقه : « إن الله نهاكم عن قبل وقال
 وكثرة السؤال وإضاعة المال » . سيما وقد تبين للزائر الذي يتبرع بما يتبرع به ، أنه يتبرع
 بذلك علي أولاد الشيخ رضي الله عنهم ، وهم المقصودون بزيارته التي بذلها ،
 فأنحصرت نيته في هذا المقصد متحققا بأن الشيخ رضي الله عنه لم يصله شيء من ذلك
 لكونه في عالم آخر حيث إنه انتقل لعالم البقاء . فلا ينبغي لأحد أن يتصرف في
 ذلك بغير إذن الموهوب لهم ذلك ، وإن كان في صفة صدقة ، ولكن لا تسمى بهذا
 الاسم وإعسا يطلق عليها اسم زيارة حتي لا تستنكف أنفس أولاد الشيخ من
 قبولها . ولا شك أن من أخذ منها شيئا بغير إذنهم فكأنه أخذ للشيخ ماله .
 ويكفي في توبيخ آخذه قوله رضي الله عنه طبق ما بلغنا : من أخذ لنا شيئا فذاك
 حظه منا . فلم يبق وجه جميل لمن يأخذ في زوايا الشيخ رضي الله عنه شيئا إلا من
 أخذ ذلك من يد مكرم له يهديته ولم يطلب منه أن يضعها في المزاراة أو مصرف
 آخر ، فحينئذ العمل علي ما يقصده المنبرع بذلك فلا ينبغي لرجل يده شيء من
 ذلك أن يستعمله في غير ما قصده منه دافعه إليه .

وكذلك من جمع شيئا من الزيارات باسم أولاد الشيخ ، فهو مؤاخذ به لا تبرأ
 ذمته إلا بتعريضهم منه ولو بوضعه في المزارات التي يصلهم مع التوبة من العود لذلك .
 وما أخذه لذلك من غير إذنهم ولا علمهم بما صنعه فإنه لا ينقطع عن الطريقة ، وغاية
 الأمر أنه أخذ مال الغير بوجه لا يقبل فيه له اعتذار ، فإن الطريقة شيء وما صدر
 من هذه الأمور شيء . فلم يبق للنصف وجه للاستفاد بمثل هذا علي الطريقة بمد
 ما انكشف له عنها وجه الحقيقة ، ولا كلام مع غير النصف . والله يقول الحق
 وهو يهدي السبيل .

الكلام على المآثر المنسوبة للشيخ
رضي الله عنه وما يتقوله المتقولون في ذلك

اعلم أن التبرك بمآثر الشيوخ لا ينكره إلا من لا اطلاع له على ما ورد في
السنة المطهرة ، وما جرى عليه عمل السلف الصالح مما هو مشهور ، وفي كتب
العلماء المقتدى بهم مذكور . حتى إن بعض من يقتدى بهم ، يتخذون الأماكن التي
جلس بها أهل الله أو مروا بها ، مزارات يشربون بها فيجلسوا ، ويعبرون
بها كما مروا ، ويصلون فيها ويعملون فيها مثل عملهم . ولا بدع في ذلك ، حيث ورد مثله
في السنة . فقد كانت الصحابة رضي الله عنهم ، يشربون بما يصدر من النبي صلى الله
عليه وسلم ، حتى إنه إذا تخم نخامة ، أو بقق بصفة إلا وتبادروا إليها ، يتمسحون
بها على وجوههم وأطرافهم تبركا بذلك . وطلب منه بعض الصحابة أن يصلي له في
محل يتخذونه مصلى . وألقي برده على كعب بن زهير فباعها بثمن له بال ،
ونحو ذلك .

ولا ينبغي أن ينكر مثل هذا إلا من حيثية ما يتقوله المتقولون على بعض
الشيوخ ، في انتحال المآثر ونسبتها للمعتقد فيهم ، بما يفتح فيه أفواه المستفدين
المدعين للإصلاح للدين ، وبالأخص فيما يتقوله بعض أصحاب الأغراض الذين يدعون
الحصول على شيء من تلك المآثر ، ويشيعون فضيلة ذلك بين العامة والخاصة ، وأهل
النية بين الناس كثيرين ، فيتخذون بالله طولا . الخادعين المدعين للخصوصية . فتجد
كثيرا من المعتقدين في ذلك ، يبذلون النفس والنفس لمن يدهم شيء من ذلك ،
في شراء ذلك منهم ، أو يظلمونهم على ذلك ، ليتبركوا به . وكل يعمل على
حسب اعتقاده .

وغالب من يقول على الشيوخ في ذلك ، يقصدون الأماكن البعيدة ،
ويستولون على من كانت له نية في مثل ذلك . فيختلفون من ذلك ما شاءوا من كون
هذه مأثرة من مآثر الولي سيدي فلان وسيدي فلان ، بحسب من يرويه بميل

إليه ذلك المعتقد ، حتى إن منهم من كان في غير طريقة من الطرق ، يقول على
شيخ من شيوخها لم يكن له انساب إليه .

ولا تسأل عن أصحاب الأغراض في طريقتنا الأحمدية التجانية . فمنهم من يزعم
أنه قد حصل على هذه المأثرة يارث من فلان ، أو شراؤها من فلان ، أو وجدها
عند فلان . فيقول هذه فعل من تعال الشيخ ، أو هذه سبخته اليسرى التي كان
يذكر بها ، أو حبة منها . وهذا خيط الإبر الذي كان يشده على عمامته . أو هذا
عكازه الذي كان يتوكأ عليه ، كل من أخذه بيدها عند وجمع الولادة تلد في
الحين . وهذا شعر لحية أو رأسه . وهذه نظارة كان يضعها على أنفه عند القراءة
أو الكتابة . وهذه سجادته التي كان يجلس عليها للذكر أو للصلاة . وهذا برنوسه
وهذه جبة التي كان يلبسها . وهذا طرف من إزاره الذي كان ينشر بين يديه حال
قراءته للوظيفة . وهذه خشبة من صندوقه الذي كان يضع به حوائجه . أو التابوت
الذي نقل فيه من قبره . أو تراب من قبره حين أخرج منه . أو هذا ماء من زاووته
ونحو هذا مما يستلفت أنظار المعتقدين ، ليتبركوا منه بذلك . وبأخذ في مقابلة
ذلك الهدية منهم . وكلهم أصحاب أغراض وقيل من صدق الله في ذلك . والعجب
من المنحطين لذلك ، إذا رأوا من الناس إقبالا على التبرك بشيء مما لديهم من ذلك ،
يخلون عليهم بإظهاره لهم . ويزيدهم حرصا عليه ، تمنعهم منه . إلا إذا مكنوه بما
يطلبه منهم . مع أنه يظهر ذلك لهم أولا بلا طلب ، حتى يشيع ذلك أنه عنده .
ويطبخ ذلك بأنواع الطيب ليستهوي به قلوب العامة . وجلهم مفتر كذاب .

وتجد المخلوق لذلك لا يتظاهر عند العارفين به بمثل هذه المظاهر ، ويكنم سره
إلا إذا خلا له الجو بين غير العارفين به وبأحواله ممن لهم اعتقاد في الشيخ ، فينال
بذلك مقصوده . فتارة يبيع ذلك لهم . وربما يتكرر منه البيع لشيء من نوع
ذلك ، حتى كأن لديه خزين مملوء بهذه الآثار ، التي يتقرب إليه في التبرك بها مثل
هؤلاء ، يبدل ما يرضى هذا المخلوق . وربما تكون المأثرة صحيحة ، ولكنها في
يد بعض من يتعبد بالاستعطاء ، فيبغى الناس به ظنا ، وهوهم التبرك بذلك ،

لما داخلهم فيه مما يداخلهم في أمثاله . ومع ذلك فتجد كثيرا من ذوي الفضل ممن
جبلوا على حسن الظن وحيل الاعتقاد ، فلا يتردون من آتى إلي محلاتهم أو حضروا
معه وعرفوا مقصوده ، فيحسنون إليه . إلا إذا نسب للشيخ مالا يليق به وفتح
بابا من أبواب النكير ، فيئذ لا يسكتون ولا يقبض السكوت عنه انتصارا للحق
ودفع الباطل المحرك لنار الفتنة بالاعتقاد والنكير . وحسبنا الله ونعم الوكيل مما يصدر
من هؤلاء القوم .

وقد تحقق لدى أهل العلم الصحيح والعقل الرجيح ، أن المآثر التي عليها علامة
الاستحالة وما يحصل بسببه القيل والقال ، هي التي يتخذها من هي هذه طريقة
للتكسب بها في غالب أحواله . ويتنقل بها من هذه الزاوية إلى هذه الزاوية ، ومن
هؤلاء القوم إلى هؤلاء القوم ، ويستظهر بها لديهم مستخرجا منهم بها من جيوشهم
ما تقر بها عينه كما قرت بالتبرك بذلك أعينهم .

ولسا بمنكرين لوجود مثل هذه المآثر التي هي حقيقة بيد بعض الإخوان ،
فلقد تبركنا بتلك حتى صار عندنا معرفتنا بخط يد الشيخ رضي الله عنه مثل
معرفتنا بخط يدنا ، وكذلك خط يد بعض أصحابه كالخليفة سيدي الحاج علي
حرازم يرادة ، والواسطة المعظم سيدي محمد بن العربي الدمراوي وغيرها
بتكرره لدينا مما لا يداخلنا فيه شك ولا ارتياب . وقد اطلعنا على دلائل الخبرات
بخط يد الشيخ رضي الله عنه ، نسخة وهو ابن تسع وعشرين سنة ، وتبركنا بحمل
ما ذكرنا من تلك المآثر . جلسنا في محل جلوسه ، وتبركنا بالدخول لخلوته بدار
المرابا التي كان يسكن بها بحومة زقاق الرواح من مدينته فاس . وجلسنا على سجاده
بها ، وتبركنا بسبعة كان يذكر بها . وقبضنا على مقبض عكاز كان يتوكأ عليها ،
ونحو ذلك مما تبركنا به .

وقد رأينا كثيرا ممن يقصدون جمع المآثر ينسب للشيخ أمورا لا صحة لها
من شعر وخط يد وبرنوس وحية وحبل عمامة ونحو ذلك مما رواه هيان ابن بيان
عن مثله في نسبة ذلك للشيخ وبعض خواص أحيائه . ونقول في ذلك نقولات

لا صحة لها . وبعضهم يقول حزنا ذلك من عند سيدي فلان ، وهو حازه من دار
الشيخ ومن أولاده ، ومن بعض أولاد أصحاب الشيخ من عين ماضي أو أبي سمعون
أو من تاسين من حدة أولاد القطب سيدي الحاج علي التماسيني رضي الله عنهم ،
سيما إذا كان قد نجول بتلك النواحي . فلا تسأل عما يقوله ويقول . فلا يلبي
الثقة بهم في ذلك ولا تستغرب منهم زيارة الخلوات التي كان الشيخ رضي الله عنه
يتعبد بها في قرية عين ماضي وأبي سمعون ، وما كان الواسطة المظلم سيدي محمد بن
العربي الدمراوي يدخلها للذكر الخصوصي ، لاجتماعه برسول الله صلى الله عليه وسلم
من هذه الأماكن ، وبشرمال من القطر الجزائري ، ونحو ذلك من الأماكن التي
كان يتعبد فيها الشيخ رضي الله عنه وخاصة أصحابه . فكثير من ذوي الأغراض
يقصدون تلك المزارات ليتخذوا الوصول إليها وسيلة لقضاء تلك الأغراض ، كما
يقصد غيرهم غيرها بما يفتحون باب القيل والتقولات ، وذلك كله ليس من الطريقة
في شيء . فلا معنى للانتقاد على الطريقة بشيء من ذلك . والله يقول الحق وهو
يهدي السبيل .

الكلام على اتخاذ بعض الإخوان يوم ١٨ من كل

صفر موسما لنزول الشيخ رضي الله عنه في

القطبانية الكبرى حسب مشهود ذكره في ذلك

قد تقرر في طريق الصوفية رضي الله عنهم ، أن من المارفين من يكون وليا
ولا يعرف مقامه الذي هو فيه بين الأولياء . ومنهم من يتحقق بالمقامات التي يحل
فيها في الترقى والنزول . ولكل أحوال ترضى عليهم بكم ما حصلوا عليه ، أو إنشائه
علي حسب التجلي الذي تجلي الحق به عليه ، فكان من الشاكرين أو الصابرين .
ونحوهم من أهل المناصب في الولاية من القطب الأكبر إلى أصغر منصب في الولاية
فيعرف ساعة حلوله في ذلك المقام ، وساعة انتقاله إلى ما هو أعلى أو أسفل .

والأولياء مقاصد في إعلام خواص أحيائهم وغيرهم بالمقامات التي حلوا فيها ،
إما ليزيدوهم بذلك حسن اعتقاد فيهم ليقتدوا بهم ، وفي ذلك عندهم فوائد نافعة

الجميع ، وإما لينفروا بذلك من لم يكن النفع مقدرا لهم على يدهم ، فيحرمهم الله
منهم بسوء الظن ونحو ذلك . وفي ذلك أسرار خفية ، لا يدركها إلا القليل ممن
صفت مرآتهم ، فسلموا لأهل الله في كل ما يخبرون به ، فيقتدوا ^{بهم} ويسلوا
بمعلمهم الصالح ما دام جاريا على المنهج الشرعي ، وإلا وقفوا على الحياض إن أرادوا
السلامة . ولا عليهم إذا لم يقتد بهم في ذلك ، بل الأولى له أن لا يقتدي بمن رآه
شريعة عنه . غير أنه يترك الإنكار عليه . ولقد تصح الشيخ الأكبر
مخاطبه بقوله :

لا تغتر بالذي زالت شريعته عنه ولو جاء بالأنبا عن الله

ولما كان الإنسان كيف ما كان تشمله العناية ، ويختص بمواهب ربانية من غير
تحجير على الحق في منح هذا ومنع هذا ، كان غير بعيد من تولي الحق له . ولا يسيء
الظن به إلا من لا يبعد أن يكون محروما من بركة أهل الله . فتصديق المدعى
للولاية أولى من تكذيبه . وترك الأخذ عنه أولى من الانتقاد عليه . والوقوف مع
الكتاب والسنة أنجي وأنجي في حق العارف بما في طي ذلك .

ولا يصح الإنكار على المتظاهر بالولاية ، إلا ممن تحقق بما تقرر في الأصول
والفروع لدى سائر المذاهب . وإلا كان على خطر في إنكاره وانتقاده . ولقد
كثر الانتقاد ممن حصلوا على بعض مبادئ العلوم الظاهرية على الصوفية . وعظمت
الرزية بتدخل من لا نصيب له حتى من العلوم الرسمية ، بتظاهر جل المتجربين من
العامة فري العلماء ، بل الجهال ، أسكتوا العلماء بالسنة حداد ، وشقاق فوق
الحد العناد ، وليسوا من العارفين بالمشكر ولا بالآمرين بالمعروف . فتجربوا على
الطرق وأهلها ، ووجدوا فيها بحالا لقول فقالوا ، وتقولوا على من تقولوا ، وحروا
الدليل على من تقول المتقولون عليهم ، فلم يراعوا في مؤمن إلا ولاذمة . ولو أنصفوا
لنوقفوا أو وقفوا ينظرون لوجه الحق في مرآة الحقيقة ، بنسبة المنكر لنافقه عن
الله ، لا لنافقه دون نافقه . فإن المتقولين كثيرون فلا معنى لإطلاق الألسنة في
المتقول عنه وهو بري . وأعداء البراءة كثيرون

ألا ترى إلى طريقنا الأحمدية ، التي لا زلنا نصرح أن المدار فيها على الورد والولاية وذكر الجمعة في السلوك على ذلك للتقرب للحق بعد القيام بالمفروضات على الوجه الآتم كما هو من شروطها ، والشيخ رضي الله عنه فيها كالمقدم لتلقيها ، لأنه مقدم من النبي صلى الله عليه وسلم لتلقيها كما هو غير منكر عند أصحاب الصدور السليمة ، العارفين بما للأولياء من المقامات في الإرشاد وإقبال الرسول عليهم ، أما المنكر للمبشرات فلا كلام لنا معه ، ومع ذلك فقد تقولوا على هذه الطريقة ما بينا بعضه لطالب الوقوف على الحق فيها ليكون على بصيرة من أمره فيها ، غير أن الجهال فيها أكثر من العلماء العارفين بالمفغولات التي تقولها أصحاب الأغراض ، ففتحوا أبوابا للمتكبرين الذين لم يحصروا إنكارهم فيما يستحق أن ينكر من العامة ، ولكن شوهوا خليفة المصطفى ، وصيروا الحنة سيئة ، والمذر لهم كونهم ليسوا مهتدين للسلوك على مناهجها ، وقد قال الشيخ رضي الله عنه : سائق السعادة يسوق أناسا لهذه الحضرة ، والصارف الإلهي يصرف عنها من ليس من أهلها .

وإنا نرى مما هو محدث في الطريقة ، إنحاذ يوم ١٨ من كل شهر صفر من كل سنة موسما ، كما يفعله بعض الإخوان اعتمادا على ما تقوله على الشيخ رضي الله عنه بعض أصحاب الأغراض ممن أمرنا إليهم من المتقدمين وغيرهم فرحا بحلول الشيخ رضي الله عنه في مقام الخليفة العظيم في تلك الليلة بعد ما استصب في منصب الخلافة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أوائل محرم عام أربعة عشر ومائتين وألف ، حسبما رمز له في المنية بلفظ رشيد من قول ناظمها رحمه الله :

وفي المحرم غدا غونا رشيد (١)	خليفة عن الميعن المجيد
أعطى ذاك شيخنا بعرفه	حكاه من حقه وعرفه
وبعد شهر وإيال ارتقى	إلى مقامه العزيز المستقى
مقامه المكتوم عن كل الوردى	سوي النبي ما وراه ورا

(١) لو قال : عام رشيد لظهر تاريخه بحساب الجمل من لفظة رشيد ١٢١٤ .

ولم يعتمد صاحب البغية رضي الله عنه على ما أشاعه المتخذون لهذا الموسم في هذا اليوم واليلة ، ولم يرج عليه في شرحه لهذه الآيات ، غير أني وقفت في بعض رسائله على استفهامه للمقدم السيد بلقاسم بصري المكناشي عن ذلك ، ولم أقف على جواب المقدم المذكور . ولا شك أنه أجابه : فإن اتخذ الموسم في ذلك اليوم من البدع في الطريق ، وإلا لنقله عنه في البغية .

ونص المقصود من الرسالة المشار لها بعد كلام : وهنا نارة قد أمت ريق أفتابكم غاية وهي : أنه بلغنا أنه شاع بين ساداتنا الفقراء الكرام في سائر البلدان ، النحدث بأن سيدنا رضي الله عنه وقُدس سره ، نزلت عليه القطبانية في ١٨ صفر الخير ، وينقلون عنه أنه قال : لو علم الناس ما في ذلك اليوم لأخذوه عيدا . فصاروا يحتفلون له بالاجتماع فيه وجعله موسما ، ونحن لم نر عملكم على هذا ، ولا سمعنا منكم قط ما يشير إليه . فبالله عليكم أن تكتبوا لأهل زرهون وغيرهم بما هو في كرم علمكم في ذلك . وتكتبوا لنا ما نعتده فيه ونكتب فيه لآخواننا ، فإن بعض من له الولوع بتنميع عورات الطريق ، قد اتخذ ذلك تنقيصا في الطريق ، وقال هذا يروز أو تشبه بأهل البيروز . ونحن لم نقصر في رد ذلك بالمشافهة لمن يذكره لنا . لكن لم نرد أن نكتب فيه مع وجودكم ، لما في ذلك من الاقتيات عليكم والتقدم بين أيديكم . فبالله عليكم إن كان الأمر عندكم على ما هو عندنا من تزيه ساحة سيدنا وطريقه عن مثل هذا ، أن تتداركوا هذا الخرق ، فإن كلامكم هو الذي يحسم المسألة فيه ، وإلا فلا يخفي عنكم أن الناس دب إليهم الداء من قبلهم في مثل اتخاذ بعض الأمكنة والأزمنة مواسم وأعياد . ولا يخفي عليكم ما في ذلك والسلام هذا يأتيه على جميع ساداتنا الفقراء عموما ، وخصوصا ولدكم النفية سيدنا بلقاسم وإخوانه الخ .

وكتب بعد ذلك لولده السيد بلقاسم المذكور رسالة بطرئها ما نصه : وكتبنا لسيدنا والدكم العلامة قبل هذا كتابا ضمناه الإعلام بما أحدثه بعض الفقراء في بعض البلاد ، كسوس وغيرها ، من اتخاذ اليوم المعلوم من صفر عيدا يحتفلون فيه بالزوايا ويحتفلون له بالأطعمة والتباهي بها وغير ذلك حتى وقع ذلك براوية مراکش

اعجز الفقير وعدم وصوله ذلك على ما هو عليه . وقد سمعت أهل زرهون منهم من يقول به أو يفعل ذلك عندهم أيضا ، ولا كلام لنا في كون ذلك اليوم وقع فيه كذا من الفتح ، ولا فيما يزعمونه من ثبوت التنويه به ، مع الوقوف مع السنة وعدم تخلط حدودها ، وإنما الكلام عندنا في هذا الاجتماع على هذه الصورة وجعل هذا اليوم موسما وعيدا . ولا شك أن هذا من البدع المحرمة ، وهو رد على مبتدعه ملامون مبتدعه والمفر له عليه . وفي الحديث : من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد . اهـ ففيه أي من ابتدع بدعة لا توافق الشرع فإثمها وعملها مرسوم عليه ، كما صرح به شراح الحديث .

وفي الحديث أيضا : من أحدث حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله .

وقد قال سيدنا رضي الله عنه : إذا سمعتم عن شيئا فزنوه بميزان الشرع إلخ . كما لا يخفى عليكم وفي علمكم ، أن القطب أبا القاسم الغازي كان يحدث أصحابه بأن الفطانية نزلت عليه تحت شجرة بحل كذا ، وامتنع من تعيينها تحريزا من قصدتها بالزاوية والتنظيم وهو بدعة . وإخفاء شجرة الرضوان حتى عمن حضرها من الصحابة رضي الله عنهم كاف لمن يعقل . وقد قال بعضهم ، إخفاء ليلة القدر لئلا يشتغل الناس بالعمل فيها بمجاوزة الحد فيه مع إعمال غيرها . ومثل ذلك قبل في إخفاء الاسم الأعظم ، إلى غير ذلك . وقد أعجزنا الحال والضعف عن الإفصاح بما في ضمائرنا . لكن مقصودنا الإعلام لسيدنا المقدم بالواقع ونظيره أوسع في ذلك . انتهى المقصود من ذلك . ولم نقف على جوابه على ذلك .

والذي عندي في هذه المسئلة ، أنها من النقولات والمحدثات في الطريقة . وقد بنوا عماهم على ما وقتوا عليه في بعض المشاهد المنسوجة على المشاهد التي ألقاها الخليفة سيدي الحاج علي حرازم برادة ، وهي عندهم في نظرم من الدخائر العظيمة ، مع أن ما هو من هذا القبيل لا دخل له في الطريق ، وإنما هو من المستغربات التي

ولم يجمعها والاعتماد عليها ، من لا معرفة له بالطريقة وحسبه الوقوف على التقايد
الملققة والتغولات المزوفة ، من غير استناد على سند فيها . فالأولى بالمريد الصادق
عدم الالتفات إليها ، ولا يكثر سواد المبتدعة ، سيما إن كان من طلبية العلم الذين
يكون البعض منهم قدوة يقتدي به في مثل ذلك إذا حضر الاحتفال به . ولا يلينى
أن ينفي به إنكاره هذه البدعة ، إنكار حلول الشيخ رضي الله عنه في ذلك
المقام الرفيع ، فإن منبه لا تنطرق إليه الأوهام من المصدقين في الأولياء الكرام .
وحسبنا الله من تكذيب أهل الله فيما يقولونه مما يبرهنون به بالبرهان الأنبي عن
أنفسهم وعن مقاماتهم ، اقتداء بالنبي عليه السلام الغافل : أنا النبي لا كذب . وفي
هذا تبصرة للمهندي والمقتدي وبالله التوفيق .

تذييل في كون ما استند عليه المتخذون لليوم المذكور

موسما من المشاهد مضطربا في نفسه غير موافق لليوم المشهور

قد نقلنا من خط من رعم أنه نقل من خط الخليفة المعظم سيدي الحاج علي
حرازم يرادة مشهدا في حلول الشيخ رضي الله عنه في مقام القلبيانية العظمي وزولها
عليه بمعرفة ، حسبما شاهدته ذلك من مشاهدة تفرقة هنا ، وإن كنت تحققت بأنه
معتقوله على الخليفة المذكور ، ليكون مطالعة على بصيرة من كون هذا اليوم ليس
هو اليوم المحتفل فيه بذلك الموسم . ونصه بعد البسطة والصلاة على النبي صلى الله
عليه وسلم والحمد لله . وبعد ، فقد قال من عاين الأمر رضي الله عنه في ليلة الأحد
الثاني عشر من المحرم قاتح عام أربعة عشر ومئتين وألف بعد نصف الليل بساعة
ونصف أزل سيدنا رضي الله عنه مقام الخلافة العظمي وأعطى هذا على جبل عرفة
قبل الصبح . فأخذ سيدنا رضي الله عنه يدي ومشينا خطوات قليلة فإذا نحن على
الجبل المذكور وليس مع الشيخ أحد سوى خليفته ، وإذا بنور أخضر نازل من
هند الحق مثل المصباح الكبيرة ، حتى زلت على رأسه مثل الشاشية ، وهي باقية
على رأسه إلى الآن ، وهي علامة على زوله مقامه الخاص به رضي الله عنه . ثم
رجعوا من الجبل إلى مكائهم في ساعة قليلة والسلام . هـ . فعلامة وضع هذا المشهد

لا تُنحة عليه من سائر الوجوه فلا يعتمد في مثل هذا الأمر عند الواقدين على قدم
الجد في سلوك الطريق الأحمدى وفيه كفاية والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

الكلام على اجتماع بعض الإخوان في آخر أربعماء من صفر
وما يفعلونه من الصلاة جماعة على هيئة خصوصية .
وكون ذلك من البدعة في الطريقة الغير الموافقة لسنة المحدثين
وهو من التقولات فيها على الشيخ وأصحابه .

فما رأيت بعض الإخوان يعمل به في آخر أربعماء من كل صفر ، اجتماعهم في
وقت ضربوا فيه موعدا للاجتماع الخاص بهم للصلاة جماعة . وهذه الصلاة تعرف
بصلاة آخر أربعماء صفر ، ليدفع الله عنهم بها كل مكروه ينزل في ذلك اليوم .

أما هذه الصلاة في حد ذاتها ، فقد مسح لدينا عن سيدنا رضى الله عنه كل
يفعلها ، وبأمر أصحابه بصلاتها في الوقت الذي نحل فيه النافلة ، وهي معروفة بين
أصحاب الشيخ رضى الله عنه . وقد ذكرت في الجواهر الخمس . وجميع ما في هذا
الكتاب كان الشيخ رضى الله عنه يعمل به في خاصة نفسه ، يقطع النظر عن كون
هذه الصلاة بدعة أو غير بدعة مما لدينا الإذن فيه فإني بحمد الله كما قلت في
نصيحة الإخوان :

فإني نحائي حقيق محقق لما في طريقي من كمال ونقصان
وأعرف حق الحق فيها ولم أحد عن الحق فيها ما حيت لخدلان

والأمر الذي يهنا الآن ، هو اجتماع هؤلاء الإخوان لصلاة جماعة ، ويمدون
ذلك طاعة وما هو بطاعة . بل لا يبعد أن يكون فعلها على تلك الهيئة مذنب
لخاصيتها . فإنه لم يصح عن الشيخ رضى الله عنه أنه أوقفها جماعة ، ولا عن أصحابه
المقتدي بهم في الطريقة أنهم فعلوها جماعة . وليس فعلها بالانفراد في الخاصة كمنطقها
جماعة ، عند من يعرف الأسرار وما ينتجها من الأقوال والأفعال ، وما يؤدي إلى

ذلك من الاسكار ممن يتبعون العورات ويؤمنون أنهم على شيء ويحسبون أنهم
يخلصون منها . ولهذا يتعين ترك الاحتجاج لهذه الصلاة ، فلا يصلحها الاخوان
جماعة . وأما صلاتها بالانفراد فقد فعلها الشيخ رضي الله عنه من غير إزام منه
لمريديه بفعلها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

الكلام على منع الدفن في الزاوية وما تقوله المتقولون في ذلك :

لا تسأل عما يتقوله المتقولون في منع الدفن في الزاوية ، وكل واحد منهم ينفق
عما لديه عما اكتسبه من الآثم بسوء الظن أو ما بلغه في ذلك من العلم بقول الشيخ
رضي الله عنه : من يدفن في الزاوية يمشي للنار . فمنهم من قال إنما أراد الشيخ أن
يتفرد في زوايته ، ويختص بهذه المزية عن سائر الزوايا التي بناس لكونها يدفن
بها . ويعمل هذا على ما اقتضاه هواه . ومنهم من قال مقالة السفيه الذي لا يعاب به
في كونه قد اتفرد بالدفن فيها مع أنه قال من يدفن فيها الخ . ولم ينظر هذا السفيه
إلى أن المدفون فيها لم يصدر منه الدفن ، وإنما صدر ممن دفنه . ولم يوص الشيخ
رضي الله عنه بدفنه حتى يكون له دخل في الدفن . علي أن جميع أصحابه الذين
حضروا لدفنه لم يحملوا قولة الشيخ رضي الله عنه إلا عن النسي والزجر . قالتغالي في بمن
محل الدفن في زوايته ، مع مراعاته لحرمة المدفون ، وحرمة الزاوية من كثرة الدفن
بها . ولو فتح هذا الباب ، لبيع القبر فيها بأضعاف أضعاف ثمنه في غير الزاوية . ولو
بيع القبر بها ، لكثير القول عليه ، وعلي من يأخذ ثمنه ، ومن يتوسط في الدفن ،
وغير ذلك مما يؤدي إلى الانتقاد بالحق والباطل .

وعلي كل حال ، فمضى يدفن من قول الشيخ ، من يأمر بالدفن ولو بالوصية في
دفنه . حتى لا يتجراً أحد على ذلك .

ولعل ذلك الوعيد تظناه من النبي صلى الله عليه وسلم في مبشرة من المبشرات .
وقد عرفت على مشهد في قضية منع الدفن في الزاوية . ولعدم صحته عندي لم أنقله
هنا . وقد نقلت الآيات التي كانت متنوشة قبالة باب الزاوية المشتعلة على منع الدفن

في الزاوية في غير هذا المحل من كتبنا . وقد ذكرها أيضا صاحب اللمعة الأحمدية .
فيلبغني ترك الدفن فيها . ولا علينا في المنقولين .

أما ما كان عزم عليه أولاد سيدنا رضي الله عنهم ، من نقله إلى عين ماضي ،
وأخرجوه من قبره وجعلوه في الصندوق الذي تركناه بالزاوية بفاس ، فكان
ذلك عن اجتهاد منهم . وقد كثر النقول في هذا الأمر بما يتعين عدم الالتفات
إليه . ولو تعرضنا لذلك لازداد قوة على الانتقاد من يسيء الظن بالعباد . ومقصودنا
تطمين النفوس التي تطيب بسماع الحق وبيان الحقيقة .

والحاصل أنه لا موجب للإنكار على منع الشيخ رضي الله عنه من الدفن
بالزاوية ، والانتقاد على تهديده بالمشي للنار ، حتي يقال إنه لم يرد عن المشرع ،
ومثل هذا لا يكون إلا عن المشرع . ولا للانتقاد على أولاد الشيخ رضي الله عنهم
في إخراجهم من قبره بقصد النهاب به إلى بلدهم . ولا على الإخوان الذين تعصبوا
في منعهم من السفر به ، وردوه لقبره عن غير طيب نفس من أنجال الشيخ ومن معهم
من خاصة أصحابه من قرية عين ماضي وغيرهم الحاضرين في هذه الواقعة ونحوه .
فالتقولات هنا - وإن كثرت - فلا عبرة بها . والله يوفقنا لما فيه رضاه .

الكلام على ما اختلقه بعض عامة الإخوان من جريان

الحليب من ضربج الشيخ رضي الله عنه وما تقولوه في ذلك

قد اشتغل بعض المنتسبين للطريقة النجانية ، بذكر مناف لا أصل لها في جانب
الشيخ رضي الله عنه وطريقته وأصحابه . ويتقولون من الكرامات ما يحرك الهوى
بياعت الإنكار ، ممن لم يكن شاربا من مشربهم . وربما أخبروا بمضحكات
لا شعور لهم بها ، في مجامع من لا اعتقاد لهم . فيؤدي ذلك إلى القيل والقال .
وربما أدى إلى التقاطع والتدابير فيما بينهم ، ينقض الحال للناسي في لا شيء من
الجدال . وموجب ذلك هو ما يختلقه بعضهم ، ويتقولوه ، وآخر رويته على ذلك بعض
المتفكرين من الإخوان . مع أن ذكر مثل ذلك لا فائدة فيه ، ولا نتيجة تنفع من

التوبة به . مثل ما يذكره من الكرامات التي شهد بها الجرم الفقير من الاخوان
من جريان الحليب من الضريح الشريف . فليت شعري ما معنى هذه الكرامة على
فرض صحها . مع أنها مستعجلة باليد لا ينبغي أن تذكر إلا على سبيل بيان الحقيقة .
أخبرني من اطلع على ذلك ، أن بعض من له نية صالحة في التبرك بما آثر الشيخ
رضي الله عنه ، وحصول البركة عند ذكر الوظيفة والحرب الذي يقرأ بالزاوية ،
وحضور المتبرك بهم من الاخوان في الزاوية المباركة ، صعد إلى وضع آنية مملئة
بالحليب تحت التبة المشيدة على الضريح المغطى بالكسوة الموضوعة عليه ، وحين
أراد إخراجها انهرقت ، فاندفق الحليب إلى الجهة المقابلة له من الضريح الذي كان
في مقابلتها بعض الاخوان ، فقاموا ليروا ذلك ، فوجدوا الحليب مقبلا عليهم يجري
إلى ناحيتهم . وقد امل صاحب الآنية بآنيته متسترا حتي لا يلاومه أحد على ذلك .
فصاح صائح بعض المغفلين منهم ، أن الضريح الشريف يجري بالحليب . فتهاوت
الناس من زوايا الزاوية على المهل المهروق فيه الحليب ، فرأوا ذلك عينا وهو يزداد
انتشارا . فصاروا ينبركون به . وجمع في أواني ، وحيث كثر طلاب التبرك زيد
الماء في الأواني ، وكل يأخذ منه ما يعده بركة . وشربوا من ذلك وشاعت هذه
القضية على وجه الكرامة من غير اطلاع على حقيقة الواقع . ولهذا لا ينبغي
الاكثرات بمثل هذه القضية التي لا تعد من المناقب فضلا عن عدها من الكرامات
وكم لها من نظير ، وقد شاعت وذاعت والحقيقة ما ذكرناه . وقد وقت علي كتاب
وجه بعضهم من سوس يسأل عنها وما معناها ، على أن القدرة صالحة لأكثر من
هذا . ولكن أي فائدة في جريان الحليب في محل غير مناسب له ؟ وكل ما يقال في
هذا الباب كله من التفولات لا فائدة في ذكره من مناقب الشيخ رضي الله عنه
وطريقته . والله الموفق .

السلام على كون الطريقة غير مؤسسة على التصرف بالأسماء ونحوها من كتب
حروز وفتح كنوز . وأن الاشتغال بذلك من شعبة البطالين ولا يليق بالمقدمين
الصادقين الخوض في ذلك ، ولا مساعدة من يريد منهم شيئا من ذلك
إن الطريقة المحمدية التي تلقاها الشيخ رضي الله عنه مشافهة عن النبي صلى الله

عليه وسلم ، يقطعة لا مناما ، في الشهيد الخامس الذي أكرمه الله به ، هي ما يملكه
المقدمون الذين تلقوا التقديم في تلقينها لطالبيها بأركانها المقررة وشروطها المعتمدة
وليس ذلك يرأى على ملازمة الأوراد اللازمة ، بعد القيام بالفرائض التكليفية .
وما زاد على ذلك فليس من الطريقة ، وهو من قبيل الفضل ، الذي يغتم الفرصة في
اقتناؤه الحريصون على أعمال البر والمسارة للخيرات . ومنه ما هو من قبيل النضول ،
الذي يوقع صاحبه في التهلكة ، إما دنيا وإما دينا ، على مقتضى ما اقترقه المتدخل
بنفسه في ذلك . وهذا الذي قلناه قد قررناه وكررناه في غير ما محل ، ليتحقق كل
الناس أن ما يشاع مما هو من قبيل ذلك ليس من الطريقة في شيء . لأن الناس قد
أكثروا النقولات على هذه الطريقة ، وأعانهم على ذلك جهال المقدمين ، والدخلاء
في المريدين الغير الصادقين . حتي كاد أن يكون تلك النقولات هي المقصودة من
الطريقة التجانية .

ولم يكن عندهم معدودا في حيز المفتوح عليهم فيها ، إلا من تظاهر بذكر
الغرائب من الأذكار ، والأخبار بمعجائب الأخبار ، وحكاية ما لا أصل له من
المناقب والوقائع والمشاهد والتصرفات والمطالب العالية المدركة والتصرفات العالية
بالأسماء والأذكار والأوقاف والحروف والأشكال ، والعزائم المسخرة للعالم العلوي
والعالم السفلي ، والاشتغال بكتب الحروز وفتح الكنوز وغير ذلك من الاستطلاعات
على الغيب ، وغير ذلك مما ينسبونه للشيخ رضى الله عنه ولأصحابه مما وصل لمؤلاه
المقدمين الذين هم في الحقيقة عن الطريقة من المؤخرين .

وقد كان سيدنا رضى الله عنه ، يحذر من الخوض في مثل هذه الأمور ، ويُنهي
أصحابه المجالسين له والآخذين عنه والمستفيدين منه والمأذون لهم بذكر الأذكار
الغير اللازمة بعد اللازمة ، بعدم الاكثارات بهذه الأشياء ، الشاغرة عن المقصود
الأمم ، من التقرب للحضرة الإلهية بالتودد للحضرة المحمدية ، بكثرة الصلاة عليها ،
والعمل بما أمرت به والابتعاد عما نهت . ولقد حذر كل الحذر من الاشتغال
بما لا يعنى ، مما يشغل عن الله ولا تحمد عاقبه .

واقف بلغه عن الواسطة المعظم ، سيدي محمد بن العربي الدمراوي ، ما يظهر
التصرف به من الوفاق الثلاثي المنسوب لأبي حامد الغزالي ، وكان يستخدمه في وسط
خاصته من الإخوان بالتفكير وهم ينظرون ، فيلتفتلون من الدلائل الذهبية ما يقوم
لهم بنفقة مدة من الأيام في الترهات والأفراح . فأمره الشيخ رضي الله عنه بالإعراض
عن هذا الأمر ، وقال له : إن عدت إلى ذلك فلا شيء بيني وبينك . فأعرض الواسطة
عن ذلك ولم يعد . وانكف الإخوان عن طلب ذلك . وما ذلك إلا لكون
الطريقة مبنية على الجد فيها والاجتهاد في الأعمال الصالحة ، لا بإظهار مثل ذلك في
العامية ، ولا ينبغي الاشتغال بمثله في حق الخاصة .

ومثل ذلك كتب الحروز ، وتلقين الأذكار بقصد التصرفات النفسية وما يوصل
للأغراض الشخصية ، ونحو ذلك مما يعد من أعمال المبتطلين ، ويؤدي إلى سوء
الاعتقاد فيهم ، وفيما يلحقونه من أذكار الطريقة المراد بها صرف الوجهة فيها للحق
في العبادة الخالصة . فقد جبلت النفوس على الميل لمثل هؤلاء الذين يتظاهرون بتلك
الترهات . حتى إذا لم يتوصلوا بمقاصدهم على يد عم ، أساءوا الظن فيهم . وربما أدى
هم الحال إلى رفض الأذكار اللازمة في سلوك هذه الطريقة . بقياس ما تلفوه عنه
من ذلك على ما كان عندهم به من إدراك أغراضهم . وغالب أحوال من يتعامل
هذا من المتقدمين ، استعمال الحيل في التوصل لما في أيدي الطالبين لذلك من إخوان
وغيرهم . فتجدهم يكثر من المواعيد في الإجابة ، ويختلفون من الموانع فيها كذا
وكذا ، مما يظنون أنه يقع هؤلاء الطالبين . ويستمعون على ما يقولونه باستعمال
أذكار خصوصية وأنها من خصائص الخاصة . ويزيدون في الافتراء ، ما يؤدي في
الغالب إلى شر افتراق . وإذا نظرت إلى حال من أعرضوا عن الطريقة ممن كان
يراحم الإخوان فيها وجدت موجب ذلك هو ما عانوه من هؤلاء الدجالية ، وما عانوه
من أفعالهم وحيلهم للتوصل إلى أغراضهم ، من هؤلاء المفرضين المعرضين .

وقد جيب إلى أن أنقل طرف رسالة وقعت عليها مما كتب به هنا ، الولي الصالح
سيدي العربي بن السامح رضي الله عنه إلى مقدم زاوية مكناش السيد محمد بن المقدم

السيد محمد بن قاسم بصرى المكناسي ، حين قام مقام والده المذكور في تلقين الأوراد ، مؤرخة بثالث وعشرين جمادى الثانية عام سنة وتسعين ومائتين وألف ، يقول فيها ما نصه :

فعليك أيدك الله بالافتصار في ملوكك وتسليكك ، على الجادة التي كان عليها والدك رضى الله عنه ، وليس ذلك إلا بالمحافظة على الورد اللازم ووظيفته وذكر الجمعة ، بالشرط المعروفة والآداب المعلومه . وكثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أثناء الليل وأطراف النهار على طريق الشكر والمحبة . وهذا كله ، بعد المحافظة على الصلوات المفروضة على الوصف المطور فيها شريعة وطريقة . ومن أراد من الإخوان أن يتعلق بشيء من الأذكار الغير اللازمة ، فإن كان دعاء كالسبئي ونحوه ، فليكن عمله في ذلك على الامثال ، متجردا عن الأغراض بكل حال . وإن كان غير دعاء ، فليكن عمله فيه على وجه العبودية لله تعالى بإخلاص الوجهة فيه إليه سبحانه ، مع إسقاط الحفظ واللمحوظ . ولا يعد من المحفوظ ملاحظة الثواب الموعود به ثقة بالوعد الصادق إذ ذاك من الإيمان بالغيب لأمن الأغراض . كالأبعد من ذلك أيضا ، قصد التحسين في أذكاره المعلومه . لأن ذلك من التقوي بحمد الله تعالى على ما هو بصدده من التوجه إلى الله . وأما ما وقع به الناس من قصد الخواص والتعلق بالدعوات والأذكار الغريبة فليس ذلك من طريقنا في شيء ، وإنما هو من بفيات الطريق ، التي تهوي الضلالة بصاحبها في مكان سحيق . لسأل الله السلامة والعافية بحته آمين هـ .

وبهذا تعلم قاعليه بعض المقدمين الذين يتخذون مثل هذه الأمور حرفة ، ويلتزمون الزاوية أو محلا خاصا بهم ، ليقتصدوا العامة لتسبب لهم في قضاء أغراضهم بتلفين أذكار وأسماء وآيات ، وكتب أوفاق وظلامم وتلاوة عرائم ، ونحو ذلك مما ليس من الطريقة ويلطخون به جدران الطريقة ، النقية من هذه الترهات ، ومن المصلين الذين يلتمس البعد منهم ، والتنبيه على كونهم ممن لا يصح الاقتداء بهم ،

ليقدم من مقام أهل التقديم الصحيح ، المحافظين على ما كان عليه الشيخ رضي الله عنه
وأصحابه المتوحد عليهم ، والسالكين على المحجة التي لا يزيغ عنها إلا هالك ،
وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الكلام على ما نقوله المنقولون من نسبة الملى في الأذكار في طريقة
الشيخ رضي الله عنه . ويدعون به الخصوصية لأنفسهم
بين العامة والخاصة . وبيان أنهم في ذلك من المتلاعبين .

إعلم أنه ظهر بين الأخوار . أوائل هذا القرن في أواسط العشرة الثانية منه .
جماعة ممن يدعون الخصوصية لأنفسهم والمزايا العظيمة التي يتوارثها في زعمهم
الأكثر من أهل هذه الطريقة ، وهم في الحقيقة أصاغر عن أصاغر من أصحاب الأهواء
فيها ، الذين سوات لهم أنفسهم وزين لهم هوائهم فيها ما قاموا به من الدعوي .
وطريقنا المحمدية التجارية جارية على منهج الشريعة الواضحة ، الذي ما به شك
ولا ارتياب . ولا يتظاهر بها أحد بالدعوي إلا فضحه الحق على رؤس الأشهاد ،
مما لا يدق به من طرده من سائر الأبواب ، خصوصا من كان منهم يعمل للأغراض
الشخصية . وقد تنق أصحاب الأغراض في الدعوى المريضة ، مع الضعف الظاهر
منهم والعجز عن الوصول لمطالبهم ، مما سلك فيه كل واحد منهم إلى الاستيلاء على
المقول الضعيفة أنواعا من الخيل .

ومن جهة ذلك ، ما نحن الآن بصدد التفر من التمسك بحجابه الرائية والمطامع
الواهية ، وهو ما تظاهر به بعض المدعين للملى الأذكار وبالأخص في تلاوة صلاة
المنح . بحيث إن له سرا يطوى به ذكرها بالعدد الذي بين يديه في أقل من
طرفة عين .

ونحن لا ننكر كرامة على الأذكار كيفما كانت في حق بعض الأولياء ، فإن على
العلماء وعلى المسائل ثابت لدينا ، بما لا يراد في تخيلنا مرسوما بما اعتقده من صحة
ذلك ، كرامة في حق من أعطاه الله ذلك . وثبوته الدليل الذي صار لدينا كالحسوس

عما نقرر لدينا ونكرر ، من كون ما كان مسجزة في حق نبي يصح كرامة في حق
ولي . فقد ورد كما في الشفا وغيرها ، أن سيدنا داوود على نبينا وعليه الصلاة والسلام
كان يتلو الزبور ما بين وضع رجله في ركاب مركوبه وركوبه . ولقد حكى العارف
الشعراني رضي الله عنه أنه تلى بنفسه القرآن في أقل من سبعة ، مرات . وأخيراً
فمن حصل له ذلك من أهل الله جماعة . ونحن ثبت لدينا أيضاً عن الثقات ، من حصول
هذه الكرامة لسيدنا رضي الله عنه في تلاوته للقرآن كله في سجدة . وقد ذكرنا
من حصل له ذلك بمحضه ، وهو الفقيه السوفي صاحبه السيد أحمد جويد الطنجي
في ترجمته من كتابنا رفع النقاب .

ولا علينا فيمن ينكر مثل هذه الكرامة في حق المفتوح عليهم . ولكن الذي
يهتنا ، هو ما ادعاه جماعة من إخواننا - وهم ذووا عقول - بما صاروا فيه متلاعبين
بالأذكار وبالخصوص مثل صلاة النافع ، التي هي مفتاح أبواب الفتح الأكبر في
الطريقة ، ويدعى زعيمهم الذي يلقبهم الطلي فيها ويتابعونه على تهوره ، وهم لا يوردون
واحدة بل تكفيهم البية أو يشرع في تلاوتها بترتيل ثم يستغرق في تلاوتها بترتيل ، ثم
يستغرق في تلاوتها حتى يجد نفسه قرأ منها ما يشوبه من سرد الألوف في رشفة عين . وهذا
شيء ليس من الطلي المعروف في شيء . بل اللطلي هو أن يذكر بذكره المعتاد بترتيل خاص
من غير أن يسقط كلمة أو يدعج حرفاً مع حرف . كمن يسمع قالي كتاب الله وهو حافظه
من تاليه بكرامة الطلي من البسملة إلى آخره في نحو دقيقة أو دقيقتين ، فيتسع الزمان
لفرامته . وكأن السامع في ذلك الوقت المتسع المصاد في تلاوته ، ثم يرى الوقت
لا يسع تلك التلاوة . كما أن المكان يطوي بالمشي ، فنطوي له الأرض في نحو
خطوة واحدة . وليس هذا بفريب ولا عجيب في حق أصحاب الكرامات بخلاف
ما عاين هؤلاء المدعون . ويقسمون هذا من الأسرار المكنونة في طريقنا الأحمدية
وهم من المتلاعبين فلا عمل على عملهم .

ولزيادة لا ينصاح بقول : قد كنت سألت شيخنا العارف بالله سيدي ومولاي
أحمد السيد لاوي رضي الله عنه ، عن الطلي في النافع وغيرها فقال لي : ليس هذا من

طريقنا في شيء ، ، وذلك عندما نزل في الزاوية الشريفة الكائنة بفاس ، أحد
الموسومين بالفتح في الطريقة من إخواننا أهل الشجيرة ، ويدعى بذلك الحصول
على مقامات عالية ، واستولى على جماعة من الإخوان بما أسره اليهم من هذا الطي ،
الذي صاروا به في تنافس ، مع كتمان حقيقته ، وكل واحد منهم يزعم أنه حصل على
السر الذي لم يحصل لغيره حتى تشوشت تسمي التي الاذن منه وأنا في ارتباب من
أمره وحصلت بيني وبينه محاوراة في ذلك وأنكرت عليه بعض ما تظاهر به من
أقوال لا تقياها عقول العامة ، على فرض كونها من أسرار الخاصة وهي بلا شك من
الاختلافات التي تستهوي قلوب ضعفاء المريدين الذين يتشوفون للحصول على ما هو
مستغرب ، كقوله إنه يرى الشيخ في كل شيء ، وقد توصل إلى أن يثبت سر رؤية
الشيخ في روع من تلقى عنه سر على الذكر ، والعجيب هو ما شاهدناه من جنحوا
إليه من القول بقوله ، والتظاهر بما تظاهر به ، ويقولون إنهم يذكرون من الفائح
لما أغلق في طريقة عين الأمامة ، وهم كانوا لكيفية ذلك ، حتى أخبرت بذلك
شيخنا المذكور فأجابني رضي الله عنه بما أحاطني به ، وأن هذا الطي لم يكن معروفا
فقد حياة الشيخ ، ولم يذهب إليه أحد ، ولا قال به أحد من أصحابه بعده ، وإنما
الذكر الحقيقي هو تلاوة صلاة الفائح بصيغتها المعهودة بترتيل وترتيب من غير إخلال
بمخارج الحروف فيها واحدة واحدة إلى تمام العدد الذي يريد ذكره ذاكرها ، كما
كان عليه عمل الشيخ وأصحابه ، ولا النكات لغير هذا ، وإن كانت كرامات الأولياء
في الطي لا تنكر ، ولكن كونه من الطريقة لا يذكر .

ولقد صحت لبعض إخواننا ممن تلقوا عن السيد الشنجيطي المذكور هذا الطي
في ترك القول به فصرح لي بأمور تدل على أن ما تمسك به مجرد أوهام في ذلك فرجع
إلى الجادة بعد أن اشتغل بذلك ، ثم أعرض عن ذلك اليوم الذي كان مستوليا عليه ،
وحمد الله على رجوعه ، لذكر هذه الصلاة القريضة على الوجه المطلوب .

ثم أخبرني شيخنا المذكور رضي الله عنه بأن رجال طريقنا لا يبعد عنهم الطي
الحقيقي ، والفتح عليهم ، ولكن لا يتظاهرون به ، ويكون في بعضهم على سبيل

خرف العادة ، بما لا يخطر ببال . فمن ذلك ما يحصل لبعض من ذكرها وهو نائم
والناس يسمعون لا يفتر من ذكرها حتى يستيقظ . ومنهم من تذكرها جوارحه وهو
يسمع ذلك منه . قال لي رضي الله عنه وإني لأسمع في بعض الأحيان بنفسى من قلبي
ذكر صلاة الفاتح لما أخلق وأنا مشغول بذكر آخر . وقد واعدني رضي الله عنه بأنه
سيخبرني بشيء حصل له واسكن حصل سفر متعب عن قلبي ذلك منه . وسألت ولده
الأخ الملافتي سيدي محمد البدر لاوي فقال لي : إنه أخبره بأنه اتفحت جوهرة
الذكر في قلبه ، فكان يسمع الذكر من قلبه وهو ساكن . وذلك من جملة ما حصل له
فقلت : هذا عندي علم به ، فأخبرني عما واعدني به فقال : لعله أراد إخبارك بمرتبة
الولاية الخاصة التي حل بها ، وهي مرتبة لم يرد التصريح بها لنا . ولعلك لو كنت
حاضرا من السفر عنده لأخبرك بذلك لما له من المحبة في جانبك والله الحمد .

ثم لازال يتلاشي أمر طي الذكر بين الإخوان الذين أخذوه عن ذلك الشجبلي
حتى قوسى الآن أمره ، ولم يلتفت إلى هذا الطي في طريقنا الأحمديّة أحد من
خاصة المقدمين فيها إلا المولوع منهم بالنظائر بالمستغربات الممدودة من قبيل التعملات
وقد ذكر بعضهم لذلك صيغا يذكر منها عوضا عن ذكر صلاة الفاتح . وقال إن مرة
واحدة منها تعدل الواحدة من صلاة الفاتح بكذا وكذا مرة . فمن ذلك هذه الصيغة
اللهم صل على من أصلى بفضور الرحمان . فانظر رعاك الله إلى هذه المجموعة التي لا يفهم
تركيبها ، ولا يعرف معناها ، وأملها اشتعلت على كبريات ، وذلك مما لا ينبغي ذكره
عند من شرح بنور الحق صدره . فإنها ليست من الذكر في شيء فضلا في أن تنوب
عن الورد اللازم والوظيفة خمسة وعشرين مرة منها . وما أرى هذه الصيغة إلا من
تحيل بعض من يريد القضاء على ذكر الطريقة المحفوظة بحمد الله إلى التذخ في الصور .

ومن ذلك صيغة قيل إنها تقوم مقام سبعين مرة من صلاة الفاتح لما أخلق وهي
هذه : اللهم صل على عين ذاتك التي تفرعت من الجميع وعلى آله حق قدره ومقداره
العظيم . فهذه الصيغة لم نبلغنا عن أحد من خاصة أصحاب الشيخ رضي الله عنه وبها

من الحسن ما يقضي بكون مختلفها من الجهة الذين اشتغلوا بها لا يعني ، ولم يحصلوا
على شيء ، يعني .

ومن ذلك ، صيغة شئت بألفاظ عجيبة لا يدري معناها ، فمن بسبب ذلك
لا ينبغي ذكرها إلا على سبيل ردها وكونها من التقلولات وهي على هذه الكيفية :
بسم الله الرحمن الرحيم وصلي الله تعالى وسلم على سيدنا محمد الفاتح الخاتم وصلي آله
حق قدره ومنداره الدائم غيب فتن . فهذا من الروائد التي لا تقبل في الطريق .
ومثل ذلك الزيادة في صلاة الفاتح بشيء ، ولو كان مفهوم المعنى ، فإنه مذهب بخاصتها
كما سيأتي التنبية على ذلك بحول الله .

تلييه : مما وقت عليه من هذا القيل من الأذكار المنقولة على الشيخ رضي الله
عنه ، مع التفضل المنوط بها المطاوي ، ورفعة مكتوب فيها بخط من خرف يدل بصورته
على أنه متحل مكذوب للصيغة التي ليس بها . ومضمن ما صدرها به أنك إذا أردت
أن تدعو بدعاء جامع للأذكار ، فاقرا هذا الذكر سبع مرات بعد أن أتوجه للقبلة
ظاهر البدن والثياب والمكان يخشوع قلب ، وانو ما تريد من آلاف الذكر ولو كانت
قدر الرمل ، فإنها تجتمع على لسانك في طريقة العين من أي ذكر شئت ، فكأنك
تلوته واحدة واحدة بتحصيل فضائل المترتبة على تلاوته وهذا هو الدعاء : بسم الله
الرحمن الرحيم ، اللهم إني أناديك داعيا باسمك ونفسي بيدك وأنت المستعان لعبادك
طالبنا من بحر رخائك وعين بعيرتك التي لا تنام ، قيوم صفو الشهود واسع الرحمة
وأنت أقرب من جبل الوريد ، كما قلت في ذكرك الحكيم ، اللهم إني أسئلك بعين
هابتك وعستمان إمانتك التي لا تطاق أن تسخر لي ملائكة من كونك من بحر
ملكوتك ووسعة أكوالك النافضة عن عبادك المهلين بأسمائك المحيطين بملكوتك
أن تجعل لي عدد ذكرك قوة في لساني وقلي ، وبقونك ونور أسمائك تطاق جوارح
جسدي مع لساني وعروفي وعصبي ، ولا يعلم بها إلا من خلفها وسواها ، هو مصورها
مطها نقطة واحدة لجمع ذكره ، وهو كذا وكذا ، بإجماع يامن قوله الحق وله
الملك المحيط إذا المحيط الملك السكائن يبدع السكون كله ، سبحانه لا يطاق ذكره .

إلا بقوة رضائه وعين بصيرته التي لا تنام ، واسع العطا جواد لا يعادله شيء من مخلوقاته ، صمد في علو قدرته ، لا يدركه بصر من مخلوقاته ولا نطاق قدرته . اللهم إني أسألك بحق كربص حم عسق حم تنزيل طه طسم يس إن كانت إلا صحيفة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون ، بكفاية لا تسكني ولا تغفل من جود واسع العطاء ، منطق جوارح النفس في أحوالها له الملك وله الحمد بقدر رضائه وكونه لا يعد ولا يحصى إلا هو اللهم إني أسألك باسمك هذا عظيم دموع إلا ما قبلت لساني بما نطق لك به من عطاء جودك ، يا جواد يا حنان أنت الذي وسعت كل شيء رحمة وعلما عالم الغيوب الزني الطاهر من كل آفة ، تقدست بقدرتك واستغنت بعين عنايتك التي لا تنام بحولك وقوتك تقويت بذكرك ، تسورت بنورك ، يا ذا الجلال والإكرام واستكملت بكفايتك التي لا تحصر يا جامع يا عادل على الملك والمملوك وهو على كل شيء قدير ، لم يعادله شيء من خلقه . ا هـ .

هذا الذكر مع ما اشتمل عليه ، من المتفيل علي الشيخ رضي الله عنه ، لا ينبغي نسبته إليه . فإن الأشياء المتعلة بمسوحة من البركة . وامل تأليف هذا الدعاء من بعض أصحاب الأغراض الذين ينظاهرون لعامة الإخوان يكوهم ظافرين بالأذكار الخاصة والأسرار التي تنطوي عليها صناديق القلوب من صناديد المتقدمين ذوي الخصوصية . وتركيب ألفاظه يدل على ذلك . فالأولى عدم الانتماء إليه والاشتغال بصلاة الفاتح لما أغلق أولى من ذكره آلاف الآلاف . والله الموفق .

تم عثرت في كنف الأشخ الملامني الأكبر سيدي محمد بن شيخنا العبد لاوي رضي الله عنه ، بخط يده ، في أسماء الطي للأذكار ، وقال إنه مرهوي عن العلامة ابن المشري عن العارف سيدي محمد الغالي صاحب سيدنا رضي الله عنه قال العلامة المذكور : كنت ذات يوم جالسا مع سيدي محمد الغالي ، فقال لي يا ابن المشري ، تعلمك خاصية مزينة لجميع الأذكار ، وهي أسماء الطي واسكن اكشعها عن العوام سوى الخواص ، ولا تسكنها في كتاب سوى من أعطاه الله منك بظلمها من أسالك فلا يطلع عليها العوام والجهال ويصرفون بها في الأسماء في التلع والضر وغيره من

جميع ما يظهر لهم ، واسم هذا الاسم ساعة الدليل وكثر المعارف ومجموع المجامع
ونور الضياء . ولكن عزيز فلا يتصل به إلا من أعطاه الله التصريف والكشف
على الحجاب ومشافهة سيد الكونين الطاهرة سيدتنا ومولانا محمد البشير النذير
صلى الله عليه وسلم .

وذلك إذا أردت أن تقرأ اسماً مثلاً مائة مرة في السبعة من أي الاسماء ، تقرأ
مجموع المجامع عشر بنية ما تريد من مائة أو ألف أو ألوف أو غير ذلك . مثلاً تريد
أن تقرأ اسم السلام مائة ألف ، إقرأ مجموع المجامع عشر مرات واذكر في السبعة
مرة واحدة بنية مائة ألف تصير مائة ألف بالخاصية . وإذا أردت أن تقرأ صلاة
القائم ألف مرة تقرأ مرة واحدة عند نومك ولا تزد يأتيك البشير النذير بلامعين
وهكذا في جميع الاسماء . وداوم على ذلك تبلغ مرادك في جميع ما تحب . وإذا أردت
أن تقرأ عدد المرات تال مرادك ويحصل مرغوبك . وإذا أردت أن تقرأ الجوهرة
سبع مرات بسبعة آلاف عند النوم بقصد رؤية الحبيب صلى الله عليه وسلم فكذلك
وداوم عليها تال مرادك . واترك الوسوس لأنه محل الخسران . وهذا الاسم
لا يوجد إلا عند ذوي الكمال من المحبين المخلصين المنورين بنور اسم الله . وإن
كنت مريضاً ولم تقدر على الذكر وهذا سبب خروج هذا الاسم من عند محمد إذا
مرست عاملاً فذكر ذكرك القائم بنية ما تحصى من العام من ذكرك للوجود مرة واحدة
تجده وتسمي خالصاً لا تعيده ولا تأخذ رأي أي الكتب ، لأن هذا السر محبوب
وهو هذا الاسم الشريف :

بسم الله الرحمن الرحيم ومن الرحمن الرحيم تغزبل من الرحمن الرحيم ولا حول
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ماشاء الله ٣ مرات ومن الله ولا غالب إلا الله ولا حول
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، يس والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين علي صراط
مستقيم تغزبل العزيز الرحيم ، ثم لقائحة مرة ، ثم صلاة القائم مرة ، ثم سبحان الله
والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، الله أكبر الله أكبر ثم جوهرة الكمال مرة ، ثم
كبري ذكر رحمة ربك عبده زكريا ، إذ نادى ربه ناداء ، اللهم إني أسألك به .

الصلوات على حبيبنا حبيبك ونيبك الكريم ، وبحق الاسم الذي يحيطون بعله
 (كذا) وبحق الاسم الذي لو اجتمعت أهل السموات والأرض لم يحصوا عدده ،
 ولا فضله ولا يقدرُوا على أنوارِهِ ، أن تجعل لي في لسانى كذا ملكا يسبح باسمك
 كذا وكذا ، وفي كل ملك كذا لسان وكل لسان يسبح باسمك كذا وكذا مائة
 مرة أو ألف مرة مع ذكر لسانى ، يا عظيم الشناء الفاخر والمز والمجد والكبرياء فلا يزول
 عزه ، ثم صلاة الفاتح مرة يا وهاب يا من أمره إذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون
 إلى ترجمون ، إلا ما بلغت عهدى ومرادى بفضلِكَ وسعة رحمتك ، يا من ليس كنهه
 شئ ، وهو السميع البصير ، واسمع العطايا يا ذا الطول الجامع الوكيل الحق الظاهر ،
 اللهم صل وسلم على عين الرحمة الربانية الخ مرة ، سبحان الكافي الممدوح في كل لسان
 الواحد في كل مكان ، اللهم إني أسألك من رضاك وتيسيرك ورحمتك ، أن تجمع
 حلائلك على عدد اسمك كذا وكذا في لسانى وقلبي ، إنما جودك قريب إنما
 أمرك إذا أردت شيأ أن تقول له كن فيكون ، يا ذا الجلال والإكرام يا أرحم
 الراحمين ، حسبى الله وحده ولا رب غيره وتعظمت بأسمائه وتوكلت عليه وهو رب
 العرش العظيم ، سبح اسم ربك الأعلى إلى آخر السورة . ١٥ .

ولعل الأخ المذكور نقل هذا من بعض النقايد التي عثر عليها احتفاظا لما هو
 مستغرب من الأذكار المتقولة على الطريقة ، وقد كان سليم الطوية ، في نقل كل ما عثر
 عليه بإخلاص نية ، في كل ما ينسب لهذه الطريقة ، مع أن هذا شيء لا يصح في
 الطريق ، ولا عمل عليه عند ذوي التحقيق وبذل على ذلك ما اشتمل عليه من خطاب
 سيدي العالي بو طالب للعلامة بن المشري فيد حياة سيدنا رضى الله عنه ، والعلامة
 بن المشري أرفع منزلة وقدرًا وعلما على المقدم سيدي العالي بو طالب ، تنسبة
 ما ذكر إليه هنا متحل مكذوب عليه فلا شك من جهة السند هنا ، ومن جهة
 أخرى وهي ما اشتمل عليه هذا الذكر من التصحيف والتحريف وركاكة العبارة ،
 فلا شك في تفرقه عليهما معا . على أنه أيضا ليس هذا من باب الطي المشهور عند
 الخواص ، زيادة على ما اشتمل عليه من إيصائه بكنهه ومثل ما فيه الطي أو يوجب

التي يلزم لعلها للناس ليعملوا به في تحصيل ثوابه فلا شك أنه مكذوب . والله
يقول الحق وهو يهدي السبيل .

الكلام على التقديم المطلق وما يدعيه بعض المتقدمين
من الإطلاق لهم في تافين جميع أذكار الطريقة .

كثير من المتقدمين ، يزعم أن له الإذن في التقديم المطلق . وإذا سأله عن
مستنده توقف فيه ولم يروه عن أحد عن الشيخ رضي الله عنه يرويه . وربما ذكر
مقدما مجهولا رواه عنه . وهكذا شأن غالب من يزعم الإطلاق له في التقديم .

ومعنى الإطلاق : أن يأذن في سائر الأذكار المروية عن الشيخ رضي الله عنه
ويطلق منها ما شاء لمن شاء ، بشرط وبغير شرط ، ويقدم من قدمه من شاء أيضا
لذلك ، وهكذا من غير حصر في عدد المتقدمين الذين يقدمهم . وهو عندنا في الطريقة
أعز من الكبريت الأحمر ، والمتظاهر به أغرب من الغراب الأصفر . ولا يتظاهر به
غالبًا إلا أصحاب الأغراض الذين ينسبون لأنفسهم المزايا ، ليكثر لهم الإخوان
الهدايا ، ليسألوا منهم تلك الخصوصية ، وهم بذلك لا تقديم عندنا
لا تنفيد ولا إطلاق .

والتقديم المفيد : هو الإذن في التلفين ممن عنده التقديم الصحيح بالإذن الصحيح
من مقدم من الشيخ أو ممن قدمه الشيخ ، وهكذا بواسطة أو ومائط في تقديم عدد من
المتقدمين ، وهؤلاء المقدمون يقدمون كذلك عددا خاصا إلى انتهاء المدد . أو يكون
المقدم لا يقدم غيره وإنما يلف الأوراد لا غير .

وقد حصل الغلط هنا في هذه الطريقة لكثير من المتقدمين للتلفين ، فيظنون أنهم
حاذرون لهم في التقديم وهم لا إذن لهم بذلك . فليحذر المقدم الذي يحب السلامة
لنفسه أن لا يجلس عن الإذن بالتقديم لغيره إن لم يكن عنده الإذن به ، كما يحذر
المرتب الذي لا إذن له في التقديم ، أن يلقن غيره شيئا من أذكار الطريقة على سبيل
الزوم ، ويدعي ما يدعيه المقدم للتلفين من طلبه . وقد كثرت الأقوال في هذا

الباب من المدعين لا خصوصية . والله المستول أن يلهنا رشدنا ويتوب عنا ويوفقنا
لأعمال يرضاها منا آمين .

الكلام على تعدد المقدمين في الزاوية الواحدة والبلدة
الواحدة وما ينشأ عن ذلك من التعصبات والتقولات
وغير ذلك مما يوجب الإنكار على الطريقة

قد جعل الله النفوس من طبعها تشوف للمراتب العالية ، وتعمل ما أمكنها في
نيل المراتب التي تفوق بها غيرها من أبناء الجنس . ومتى حصلت على منقبة إلا وتشوقت
لأخرى ، ولم تقنع أبدا بما وصلت إليه في المعنى والحس من سائر المطالب ، لأنها
تحب الرياسة والتصدر في الأمور . ولم ينج من الحظوظ النفسانية في رقيها وتدليها
إلا من أخذ الله يده . لأن الشيطان متسلط على النفس ، وهي متفادئة بحباله التي
يدليها إليها في مقامات سلوكها في مسالك أهل السعادة ، ليحصل منها مقصوده من
الغرور ، فتبوء بمثل ما باء به من العرود . وعلى الأقل تكون به في قيد العصيان ،
مقيدة بما افترفت بعلم وبغير علم ، وما اكتسبت من الإثم . فيسول لأهل الطبقات
الدينية ما يسوله لأهل الدرجات الدنيوية ، كل على حسب ما يجتهد به في تضليله ،
ويبت في القلوب ما يستتج به مبتغاه .

وإذا نجح منه عارف بأحواله ، يأخذ ثأره من أصحابه وأقاربه ، ويحلب عليهم
بمخيلة ورجله ، بما ينال الحظ الأوفر به منهم ، في سبيل إغوائه وأهوائه التي تصعد
بالنفوس إلى عالم يكن لها بحسبان ، ويقف ناظرا لها عن بعد ، وهي تهوى في مكان
صحيح ، من سوء ما صنعت ، متبرئا عما فيه وقت ، يرجع إلى غوايتها مرة ثانية
إذا نجت ، وإلا فقد ظهر منها مقصوده من إسلاط ، فتكون شريكة معه في العرود
الذي أصابه بسبب آدم ، فهو من بنيه ، أخذ بثأره ، إلا عباد الله المخلصين .

ولما سلط الله على بني آدم ، علمه سبحانه قوله : (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان) . فمن أساقه
الحق إليه ، أو أضاع حسه إلى الحق ، فمن جاهد الأساقه ولم يرجع حسه عما دله من ولاية

أو خلافة فتعامل الخلق بالحق، مراعيًا فيهم وجه الحق، سالكا بهم مسلك الرفق، من غير أن يكون متعرا ولا موافقا على التنفير. فإن الخلق عيال إليه، وقد استعمل الحق أهله في عيالهم. وكل شخص مشغول عن رعيته. وأقل رعية للشخص جوارحه الظاهرة والباطنة. ثم تنسج رعايته لرعاياه من أهل وأقارب وأموال وأقوال وأعمال وأحوال إلى غير ذلك مما أبط به من التكليفات من أوامر ونواهي، وما يضاهي ذلك. فلم يبق للعامل مجال يتجول فيه مع غيره في رعيته. فهو يتنزه دائما مشغولا بها بمأمور وإصلاحها، وتدارك أموره لئلا فلاحها ورباحها.

وقد وفق الله من أخذ يدهم فربحوا وربح من خالطهم، فأقامهم في طرق الإرشاد نوابا عن سيد المرسلين، فكانوا من المهتدين المهادين إلى الحق بالحق في الخلق. من أكبر محايي إلى أصغر ولي وأصغر شيخ وأصغر مقدم في تلقين الطرق في كلهم نجوم اقتداء، واهتداء طالعصة في كل أفق، مبينين للناس طريق فلاحهم ونجاحهم. وكل واحد منهم يؤكد لمن وفقهم الله إليه، الوصية بالقيام بما أمر الله به قبل كل شيء. ولا يدلهم إلا على الله وما يقربهم منه، مع التنبية على قاطع الطريق في الوصول إليه، وهو إبليس وجنوده. فلا عدو في الحقيقة إلا إبليس ومن معه، لأنه ناسح في غرور، يوقع الشخص في سخط الله من غير شعور.

والشيوخ أماء الحق في الخلق. كل واحد منهم مرشد رشيد، ولا يضر في نفس الإرشاد، في تحصيل المريد على المراد، ما يكون عليه بعض المرشدين، ١٢ يعرض له من الأغراض الشخصية، والتوسط بهم في قضائها، أو إحرازها منهم، ولو على وجه الغرامة في نظر المأخوذ منه ذلك، أو نظر المتقدمين. فإنه من عرف المقصد، هان عليه ما وجد.

إلا أن أصحاب الأغراض، يتوجه إليهم المشكرون بالانتقاد. وقلما يحا من السقنم السالكون على الجادة من طرق القوم، فأحرى غيرهم، ممن يظهر عليه منهم أدنى شيء، يستحق التكبر. وقد اشتهرت طريقنا الأحمدية من بين سائر الطرق،

بأنها ممتازة بترك تشوف المقدمين لما في أيدي المرادين ، وإلا فهو في خطر عظيم
إن اتخذ التقديم حرفة بين إخوانه وغيرهم . فالأول له الاشتغال بإصلاح نفسه قبل
كل شيء ، ومعالجتها من هذا الداء العضال ، الذي حارت أطباء النفوس في علاجه .
وهو أسرع مرض للنفوس القوية ، فأحري الضعيفة ، بالعدوى المهلكة . لاستيلاء
حب العاجلة التي هي المقصودة من الرياسة الدنيوية بين أهلها . وتعطي بالربال العاجل
في أهل الرياسة الدينية .

وأعظم باب انفتح في وجوه المنكرين على الصوفية ، هو ما يحصل من بينهم من
من التنافس في حب الرأس . والنظام بالدعوى العريضة ، التي تفعل بها القلوب
المريضة ، سيما بين أهل الطرق مع تعددها . وقد عمت البلوى حتى صار يوجد ذلك
في أهل الطريقة الواحدة . فتحزب فيها الأحزاب للمع والمبطل من الشيوخ
ومقديهم . ومنشأ التحزب لا يكون غالباً إلا لا حظوظ الصانية ، فإذا رآها الحظوظ
حصل الوفاق المطلوب . وسامت من التكدرات القلوب .

ولما رأي سيدنا الختم التجاني رضي الله عنه قيد حياته ، تحزب بعض أصحابه
لبعض الخاصة من أحيائه ، تصحح لجميع بقوله : من يعرفني يعرفني وحدي ، فأمرهم
بصرف الوجهة إلى ترك ما يقطعهم عن الوصول المطلوب من التقييد بحبل الطريقة .
ففي معرفة غيره من مقدميه لتلقي طريقته ، ما يفضي إلى التناحر والتباغض بين ذلك
المقدم وأحبابه ، وبين غيره من مقدم آخر وأحبابه . مع أن الطريقة واحدة والمقصود
منها واحد . ويمد المتحزب عليه حينئذ كالشيخ الذي قام بثلثين طريقة غير طريقة
شيخه ، فقد خرج من عهد شيخه المنسوب إليه ، فكان داعية لما شاء . والمريد
التجاني ممنوع من أخذ طريقة أخرى على طريقة شيخه . ولهذا تعين أن لا يكون
في كل زاوية من زوايا الشيخ رضي الله عنه إلا مقدم واحد ، من غير تعدد فيها
لتلقي الأوراد ، بل ينبغي أن لا يعتمد التقدم في القرية الواحدة ، بل والبلدة الواحدة
لتصدر الإذن ، خشية التحزب منهم أو من الآخِلين عنهم . فيحصل من الجميع
تقولات بالكذب على الشيخ رضي الله عنه وعليهم . كما هو الواقع في بعض البلدان

التي بها الروايات متعددة ، أو الزاوية الواحدة التي فيها تعدد المقدمين ، وغالباً ما يؤدي ذلك منهم إلى التنازع والتحاسد ، ونحو ذلك ، مما يبرهن لعمامة والخاصة أن من يتصرع لذلك غالباً لا يكون إلا مخذولاً منقطع الجبل بينه وبين الشيخ رضي الله عنه ، فلا يلغى المريدين أن ينصروه فيما يريد من الأمور التي تشفي غليله من الانتقام ممن رأى منهم مالا يوافق غرضه ، فإن الإخوان كلهم سواء ، ماداموا محافظين على أورادهم ، المورود مورودها المذهب في الحضرة الأحمدية ، ولا كلام لنا مع المنقطعين فيها لأنه لا يصدر منهم غالباً إلا موجبات التكبر ، وهم بأنفسهم يعينون أهل الإنكار على الانتقادات المرة ، المرة بعد المرة ، بما لا أصل له في الطريقة من النقولات والأفعال الغير المرضية .

وإذا تقرر هذا ظهر لأهل الانصاف أن التعصبات والمنازعات الواقعة بين المقدمين لا تدخل لها في الطريق ، وكل ما يتعصب عن ذلك لا يلغى الانتقادات إليه . فإن الطريقة الأحمدية مبناها على أداء المفروضات ، وذكر الورد اللازم بالوقت ، بشرطه المقررة إلى الوفاء ، مع اجتناب ما أمكن من المنهيات ، وما زاد على ذلك فهو في الخير فاضل ، وفي غيره مفسول . كما قررنا ذلك غير ما مره . والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

الكلام على الفرق بين الأذن في أوراد الطريقة اللازمة وغير اللازمة ، وبين الأذن في التقديم لتلقي ذلك والفظ الناشئ لبعض المأذون في ذلك لهم .

يظن كثيراً ممن يتعاطى العلم ويمد من الطلبة الذين دخلوا في هذه الطريقة الأحمدية ، إذا استجازوا المقدمين في الطريقة وبأذنتهم فيها للتقدم المجيز لهم ، بأنه أقدم حتى في تلقي الأوراد ، وربما ظن المأذون له بإجازة علمية ممن قد استجازوه هذا المأذون له فيما أراد من شيوخه من الإجازة ، فظن أنهم مأذون منه حتى في أذكر الطريقة حيث إن مجيزه لم يفيدها بشروطها أو لم يتعرض لها في الإجازة . كما

وقع لكثير من العلماء في هذه الطريقة إما جهلا منهم أو غفلة تغفلوها . فيعتمد هذا الملقن على تلك الإجازة مع أنها لا تكفيه ، حيث إنه بظن تلك الإجازة أنه مأذون في الأذكار اللازمة وفي غير اللازمة أيضا . فيذكر ذلك من غير إذن له فيه ، فيكون في ذلك كثيره ممن لا إذن له في الطريقة . فلا يحصل على مرتبة اتصال نورانيته بنورانية المحيز فيها . فإن السر كله في الإذن من الشيوخ فيها .

وقد اختلف علماء الأسرار في كون السر هل هو في نفس الذكر أو في عده أو في الإذن فيه . وكل واحد منهم له ملحظ فيما قال به . فبعضهم قال : والله ما وجدنا الأسرار إلا في الأذكار . وبعضهم قال : وهو في الإذن من الشيخ لك فيها . وعلى هذه الجملة الأخيرة رمز الشيخ أحد مفتاح الكنوز ، سيدي عبدالرحمن الشامي ، في تأليفه في الوفق الخمس . وبعضهم قال : في الأعداد وهم علماء من الأرنماطيق وذلك مقرر في محله . والمقصود من هذا بيان الغلط النامي لبعض المأذون لهم في ذكر الطريقة فيذكرون أورادها مطلقا ولا إذن لهم فيها . وهم في ذلك على خطأ بل لا بد من الإذن الخصوصي في ذلك بالتصميم أو التعميم المصرح فيه بذلك . وأما مجرد الإذن في ذكر الأوراد اللازمة فإنه لا يشمل ذلك وكثيرا يتصدرون لتلفين الطريقة وأذكارها بهذا الاعتبار أو بإذن لهم ممن لا إذن له سوى مجرد الاشتهار وهو على خطر عظيم في ذلك . فلا ينبغي للمريد أن يعتمد على من لا إذن له صحيح في ذكر من الأذكار في هذه الطريقة الأحمدية . كما ينبغي على مرشد السلامة لنفسه أن لا يتقدم بنفسه لتلقين الطالبين منه الأذكار المومنية والخصومية إلا إذا كان له الإذن الصحيح من مقدم له إذن صحيح إلى الشيخ رضي الله عنه .

الكلام علي رفع الإذن عن المريد من الشيخ رضي الله عنه

ومن المقدمين . وما يتقوله المتقولون في ذلك .

قد يقضى بأصحاب الأغراض من المقدمين في هذه الطريقة إلى تحوير إخوانهم برفع الإذن عنهم فيما تلقوه عنهم أو عن غيرهم من الأذكار اللازمة أو غيرها يحصل

الجرع لذلك المرید بما هدده به ذلك المقدم الذي حمله الغرض الشخصي إلى التفرغ
بهذا الأمر الذي يستحق عليه الملامة ، وربما انقطع عن الطريقة إن كان له تعلق بها
فإن الغالب صدور مثل هذا التهديد ممن لا إذن له في التلقين ولا اتصال له بحسب
الشيخ رضي الله عنه ، وإنما هو صاحب أغراض ، بها امتلاء قلبه بصديد الأمراض
فلا علاج له إلا بالمبادرة للتوبة وتجديد الطريقة لا على وجه التبرك بل على وجه
الالتزام على يد مقدم له صحيح الإذن من الشيخ رضي الله عنه بوسائل صادق فإنه
كثير ادعاء التقديم للتلقين ، واختلط الحقون بالمبطلين ، فإذا كان المرید تالقي عن هذا
الخوف له بعض الأدكار أو الطريقة ، فلا عليه فيما يخوفه به إن لازم الأدب ، ولم
يطأ به بمكره بين ذوي الرب . لأن رفع الإذن لا يكون إلا بما تقرر في الطريقة
من ترك الورد أو زيارة الأولياء أو أحد ورد على ورد الشيخ فيها . فهذه الأمور
الثلاثة هي الفاطمة لحبل الاتصال بالشيخ قدس سره في طريقه . وهناك أمور أخرى
تقضي إلى الانقطاع ليس هذا محل لبسط الكلام فيها . وربما كان منها سوء الأدب
مع المقدم المتجرب . على القول برفع الإذن لأنه ربما يقضي سوء الأدب معه إلى
سوء الأدب مع الشيخ قدس سره ، فيقع فيه فينقطع عن الطريقة بسبب ذلك . وإن
كان المتجرب . برفع الإذن عن المرید قد يحل في القطيعة بما خوف به المرید . فإذا
فرضنا أنه قال له رقت عنك الإذن . فإنه لا يرتفع عنه إذا كان الإذن في ذلك
مطلقاً عن مقدم صحيح الإذن . وإلا فهو مرفوع عنه لتلقينه ممن لم يكن لديه صحيح
إذن . مع أن حرمة المقدم كحرمة الشيخ رضي الله عنه . وقد قال الشيخ
ابن عربى قدس سره .

ما حرمة الشيخ إلا حرمة الله فقم بها أدباً بالله

فإن رفع المقدم الإذن ممن أساء عليه الأدب في الحق ، فإنه يرتفع عنه بما
يجزه ذلك إليه . ولهذا استحسن بعض الخواص من المتقدمين تجديد الإذن على وجه
التبرك من المتقدمين لتنفوي الرابطة بينهم للمرید المتبرك بالتجديد . وإن كان
غيباً العارف بالله سيدي ومولاي أحمد البیدلاوى يقول إنما الإذن واحد

لا يحتاج إلى تجديد فيه فيمن تلقاه ممن لديه الإذن الصحيح. فالمقدم الذي يلقن أورا
الطريقة منزل منزلة من يده مصباح نور ، كل من أخذ عنه اشتعل مصباحه ، فإذا
انطفأ مصباح المقدم فإن الآخذ عنه لا ينطفيء مصباحه إلا بموجب . ومن أخذ عن
مقدم لا مصباح يده ، فلا يشتعل له مصباح إلا يأذن ممن يده المصباح . وقد
تنطفيء جميع تلك المصابيح بانطفاء نور مصباح المقدم إن كانوا على شاكلته ،
فيؤسرون بالتجديد . ويتمين على المقدم الذي انطفأ مصباحه أن يرشد من أخذوا
عنه إلى التجديد . كما وقع ذلك لبعض الخاصة من أصحاب الشيخ رضي الله عنه فقد
أمره بالذهاب إلى الآخذين عنه ليأمرهم بالتجديد على مقدم آخر دونه . وقد تشل
العناية المقدم الذي لا مصباح يده وأخذ عنه غيره ، باشتعال مصباحهم باشتعال
مصباحه ، بمعنى سريان الإذن لهم بالإذن له من مقدم صحيح الإذن . كما وقع للمقدم
السيد الحاج المفضل السقاط مع الشيخ رضي الله عنه ، وقد كان أجازهما عقيرا في
الطريق . فقال الشيخ رضي الله عنه لم أكن أذنته والآن أذنته ولم يأمره بإعادة
الإذن لمن أخذوا عنه .

والحاصل أن المدار على ملازمة الأدب مع المقدمين . وملازمة الأذكار اللازمة
بشرطها . ولا خوف عليه بحول الله من ذلك التهديد والتخويف ممن يزعم أنه رفع
الإذن عنهم . والله يكفيننا عنه شر كل ذي شر والحمد لله رب العالمين .

الكلام على ما يزعمه بعض المقدمين من كون الإذن حاصل لهم في
تلاوة فاتحة بنية الاسم الأعظم وغيره من الأذكار التي تقوم مقامه .

سيأتى لنا بحول الله الكلام على الحروف الأهمية التي شاعت وذاعت بين بعض
الآخوان بأنها الاسم الأعظم الذي كان الشيخ رضي الله عنه يذكره . فاشتغل بعضهم
بذكره من غير تحقيق لمعناه ، ولا اتصال إذن من الشيخ رضي الله عنه لهم في ذكر
ذلك . وفيه كفاية لمن يسلك الطريق المستقيم ويسمي السلامة لنفسه في الدنيا والآخرة

والكلام هنا في مثل ذلك مما يدعيه بعض المتقدمين الذين يحبون التمسك في الإخوان
 بالإذن لهم في تلاوة الفاتحة التي هي أم الكتاب بنية الاسم الأعظم، وأنهم مأذون
 لهم في ذكرها . ويقولون في ذلك ما نسوا له لهم أنفسهم من المزايا والخصائص،
 وما نحت ذكره من الفضائل والأسرار المنوطة به ، من الأمن من السلب والوصول
 لأعلى المراتب بذكرها بنية النية ، ونحو ذلك مما يتشوف إلى تحصيل القراء عليه
 بما أمكنهم ، من التعلق في الإذن لهم في تلاوتها بنية النية التي يذكر لهم فيها شيئاً
 مختاراً على حسب ما اقتضاه نظره . وربما ذكر تلبية يصرح فيها بمقصوده تالي الفاتحة
 بنية النية ويقولها على الشيخ رضي الله عنه وعلى خاصة أحيائه ، ولا يعرف معنى
 تلك النية ويقول عليهم فيها بما ظهر له . ومقصوده من ذلك كله التظاهر بظاهر
 أهل الخصوصية لتكون له المسكنة من القلوب ، ولا عليه فيما وراء ذلك من التواخذه
 المنوطة به فيما اتحل له من ذلك . وربما أفشى به الجهل إلى تلاوة الفاتحة في الصلاة
 بنية تخرجها عن أداء الفرض فتبطل صلاته من حيث لا يشعر . وقد يفتي به حسب
 الرأس إلى دعوى معرفته بأذكار تقوم مقام الاسم الأعظم في الثواب والخاصية .
 فيقول ذلك في أذكار ليست من هذا الباب ، أو وردت عن الخاصة فيه ، ولا إذن
 له في ذلك . ويتجراً على تلاوتها أو الإذن فيها وهو في ذلك من الدخلاء فيما ليس
 لهم فيه نصيب .

ولقد كان سيدنا الشيخ النجاشي رضي الله عنه ، لا يأذن في الفاتحة بنية الاسم
 إلا لبعض الخاصة من أحيائه الذين له الأمان من جهتهم في عدم التوجه بتلاوتها
 لغرض من الأغراض . ورفع الإذن في ذلك عن جماعة ممن كان أذنهم بتلاوتها ،
 حتى لا تلحقهم في ذلك مضرة دينية أو دنيوية إن استعملوا ذلك في غير الوجه
 المستعمل فيه .

ولهذا رتب بين علي طالب السلامة نفسه أن لا يخوض مع الخائضين في هذه
 الأذكار بهذه البينات المتداولة بين أيدي بعض الإخوان . ولا يتجراً على العمل بما
 ليس له به معرفة ، ولا توصل به من يد أهل الجدل في الطريقة الذين لا مقصد لهم في

تلقين الأذكار الغريبة لطالبها منهم . والشيخ رضي الله عنه يحذرهم من تلاوة مثل ذلك . وليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم مصيبة .

وقد ذكرنا بعض تلك النيات مع صيغ تلقينها فمن عرفنا نقتنه بما لنا من الافر في ذلك . والله يقينا بمنه شر أنفسنا في التداخل فيما لا يعني ، ويوفقنا لما فيه رضاه آمين .

الكلام على حلقة الذكر وما تقوله المتقولون في ذلك

كان الشيخ رضي الله عنه يحض أصحابه على حضور حضرة ذكر يوم الجمعة إلى الغروب . ويقول لمن لم يحضرها : أما فأتك من خير ؟ وقد كانت الجماعة الذين يحضرونها من الإخوان على أنم ما يكون من السكينة حالة الذكر ، مع خضوع وخضوع وخفض أصوات من غير تخليط . وقد سمعهم مرة يذكرون بغير ترتيل مع تعطيط وضعة ، فخرج عليهم رضي الله عنه ، وقال لهم : أي شيء في هذا . لا إله إلا الله ، لا إله إلا الله . يعني بذلك النطق بها بالمد الطبيعي وترك التصويت المحل بالذكر . وربما كان أثناء الذكر يشهد بعض المسمعين القوالين أحيانا بنبعة تهبب النفوس وزينها من حرارة الذكر وتشوقها إلى العالم الأسمى كما قال أبو مدين

ألم تر أن الطير يرقص يافئ إذا ذكر الأوطان حن إلى المقي من غير رقص يؤدي إلى نقص . على ما جرى عليه العمل في الطريقة الخلوتية ، لا ما عليه غيرها من الطرق . وليس هذا بعمل لبسط الكلام على ذلك . وإنما الكلام فيما صار عليه الإخوان بعده مع اتساع دائرة الطريقة التي دخل الناس فيها أفواجا أفواجا من أصحاب الطرق الأخرى وغيرها . فأنقلت حالة عمارة حضرة الذكر إلى حالة أخرى مما يعد رائدا على ما كان عليه الشيخ رضي الله عنه . وصارت على هيئة لم تكن من قبل . كل واحد من أهل الطريقة وقدم يقول ليها ما شاء على حسب ما ظهر له . وفي الحقيقة إنها حالة مبتدعة قد انحوت بالناكرين إلى عمل لم يحضره من كانوا معتادين للحضور مع الشيخ رضي الله عنه في حضرة ذكر الطريقة التي

كانوا عليها . وقد كثر القول فيها . وزادها صبغة انتقاد حضور الأحداث فيها ،
 واجتماع النساء بباب الزاوية ، ويستمعون للنشيد والأصوات المطربة . ويكثر الازدحام
 حتى يتصر على الداخل بباب زاوية الشيخ رضي الله عنه التي بحومة البليدة من طس
 وربما انتفض وسوء . بعض الداخلين لتلك الحضرة بما تسوله النفس له في الازدحام
 بين النسوان . وإن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجري الدم . مع أن الوقت والمكان
 قاض بزيادة احترام الحرمات ، والبعد عن المنكرات ولقد تعشق جل الناس هذه
 الكيفية ، وحنانهم نساؤهم على إقامة الحضرة في منازلهم في أفراحهم ، ونشيطاتهم .
 وكأن أن يعد ذلك من الفرجات التي تقام للجمع للمأكل والمشرب والسماع . غير
 أنهم يرغبون ذلك في قالب الثبرك بالإخوان في تلك الأفراح وكذلك في المناسبات
 للجنائز . ويتحلف مقيم الولية زعيم الجماعة التي حضرت مع المسممين بدراهم . وغالب
 من يحضر لمثل هذه الوظائف جماعة خصوصية قلما يحضر معهم غيرهم لعدم استدعائه
 من زعيمهم الذي يتخذ يد الشكر عندهم باستدعائهم ، وربما قدم وأخر في استدعائهم
 على حسب ما ظهر له ، وهناك تجد نفوس المتشوفين للحضور لأنواع الأسمعة حافدة
 وتضر العداوة والبغضاء له ولمن لم يستدعهم ، وتطلق الألسنة بالثناء أو السب
 لبعض في البعض ، مما لم يكن في الطريقة . ولا تسأل عما يتقوله المتقولون . إلى أن
 فيض الله من صدق بين الإخوان بالحق . فصادت كلمته قبولا . وصادقت على
 قطع هذه البدعة من الزاوية جماعة من أعيان علماء الطريقة الموفقين ، في مقدمتهم
 سلاله الفضل المسارع للخيرات مبدنا محمد الكبير بن مولانا البشير حفيد الشيخ
 رضي الله عنهم . ومن ذلك الوقت صار ذكر الجمعة يتلى مرورا بالعدد الذي كان
 الشيخ رضي الله عنه عينه لأصحابه في الوقت المخصوص به . فكانت هذه الجمعة
 في ميزانهم . وقد عار الله باب الزاوية من ذلك الازدحام وتلك البدعة التي تفاحش
 أمرها منذ أعوام ، وإن لم تطب بذلك نفس بعض العوام . لأن البدعة في أقرب
 وقت تتمكن من القلوب ولا تسمع النفوس بمناققتها إلا بالفهر . فلم يبق لفائل
 ما يقول في حلقة الذكر الجارى العمل بها الآن إلا من أصحاب الأغراض الشخصية
 الذين لم يمسد على مثلهم الخطأ في الإنكار على الصوفية . ولنا يصدق ذكر

ما يوردونه في هذا المقام ، لا بإبرام نقض ذلك ولا بنقض الإبرام . مع أن النقولات على الطريقة في هذا الأمر لا زالت تنتشر من الإخوان فأحري من غيرهم . فلتعني على المرید الصادق ملازمة طريق الصواب ، وعدم الالتفات للمعتقد بغير الحق في فتح مثل هذا الباب . والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

الكلام على ما قبل في الورد المختصر في الطريق والنقولات المنوطة بذلك .

يقول بعض من لا علم له بالطريقة الأحمدية النجانية يسمي له من المتقدمين الذين تقدموا بأنفسهم لتأمل الإذن في أذكارها ، أن فيها وردا مختصرا عن الورد المعلوم بين الإخوان ، أن يلفن لكل من طلبه على أي حالة عليها كان ، من غير التزام شروطها من ترك زيارة وأخذ طريقة أخرى ونحو هذين الشرطين عما فيه من التساهل في التقيد بحمل هذه الطريقة ما عليه من مزيد . ومقصودهم بذلك استكثار الإخوان فيها ممن يريد الدخول فيها ولا يقدر على القيام بالشروط المقررة والأركان التي فيها معتبرة . مع أن هذا من النقولات في الطريقة ولا أصل لهذا المختصر المذكور على هذه الكيفية ، وهي التزام الورد الذي هو ذكر الاستغفار وصلاة الفاتح لما أغلق والهيئة عشر مرات صباحا ومساء والحضور ما أمكن مع الإخوان لقراءة الوظيفة وذكر الجمعة ، من غير التزام لقراءتها . وإنما يذكر هذه الوظيفة كيف ما تأنى له ذكرها ، وأن يذكر ثلاثمائة من الهيئة بعد صلاة عصر يوم الجمعة وبعضهم يوظف في هذه الأذكار عدداً آخر . والشائع في هذا الورد المختصر ما ذكرناه . وهو لا عمل عليه في الطريق . وإنما يفعل ذلك من الملقين للأوراد من غير إقتحام صحيح . فهم متقدمون بأنفسهم لمثل هذا ويقولون هذا الورد المختصر يوافق الناس ليدخلوا في زمرة أهل الطريقة ، ويكونوا بذلك من المحبين في الشيخ رضي الله عنه أحسن من عدم نسبتهم له . فيعملون بذلك على حسب ما اقتضاه نظرهم . ويلتصون الورد التام لمن أحبه ممن لم يرد اختصاراً فيه . وربما يجمعون الإذن له على وجه التحير في ذكر ما شاء منها . وهذا غاية ما نراه من المتلاعبين بالطريق . فلم يبق لهم إلا أن يقولوا اذكروا أو لا تذكروا تكفيكم النسبة والمحبة بمد التقيد بالعهد وقد

سمعت هداية فسي من بعض المقدمين الذين أنفق أسهم من ملامتية الطريق ولا أدري
من أين لهم هذا الأمر الذي لم يكن عليه عمل المتقدمين من المقدمين، ولا قاله إلا أهل
الأغراض الشخصية من المتساهلين، وهم بلا شك في الطريقة من المنقلمين. فلا يلبي
للمريد الاغترار بهم وليدبه من يقول بذلك أن هذا الأمر من المخلق المنقول على
الطريقة، ليكون على بصيرة من ذلك من أراد التقيّد بحجـل ذكرها المعبود،
والاندراج في ملك السالكين فيها بالقصد المعبود. فإنه لا اختصار
في أذكـارها

ومن السبب ما سمعته من بعض العلماء فيها أنه يكفي ذكر صلاة الفاتح لما أغلق
مرة واحدة بترتيل واستحضار، ثم يقول في العدد الباقي المأمور صل عليه اللهم صل
عليه وهكذا إلى ختم المائة في الورد والتحسين في الوظيفة ونحو هذا على حصيل
الاختصار. فهذا أيضاً مما لا عمل عليه عندنا في الأذكار اللازمة في الطريقة، لمن
أراد السلك فيها على الحقيقة، فليقف الموفق في هذه الطريقة على قدم الجود والاجتهاد
وليسل فيها على مقتضى الصدق في نيل المراد. والله الموفق.

السلام على كون الطريقة التجانية لا تظن إلا من التزم شروطها
وأنها لا تكون على وجه التبرك من غير التزام كما يزعمه بعض
المتساهلين من المتقدمين. وهم يفعل ذلك من المنقلمين،
لا يؤخذ المبدأ عنهم فيها.

قد اتفقت كلمة كل العارفين على أن توجه الهمّة لشيء واحد يقضي بها إلى
الأحرار عليه، والوصول إلى الغاية التصوي به في أقرب مدة. وقد قال أويس القرني
رضي الله عنه: اجعل وجهك لوجه واحد يكفيك الوجوه كلها. ورحم الله الشيخ
السيد حمدون بن الحاج حيث يقول:

إد تكل منك اختصاص في قوت على ما شئت مني بفصيل وإجمال
والقوت مشاركا ضعفت علم تعمل وأهملت عندي كل إجمال

كالخرف عند اختصاصه له عمل وفي التشارك لم يفز بأعمال

فالاختصاص بالشئ والتوجه إليه بقلب وقالب ، يفتح النتائج المحدودة ويقتصر
المدة المحدودة . ولهذا نصح الكل في التزام طريقة واحدة لمن يريد الوصول لمراة
وليس مقصودنا الآن الاستدلال على هذا لكونه مفروغا عنه ، حيث تقرر في
الطرق العالية المبنية على أساس التقوي من الله والرسوان ، وبالأخص طريقنا
الأحمدية التجانية ، حتى صارت كأنها المختصة بهذا الأمر ، وكثير من الناس يحبون
الدخول في حزبها ، ويصمم عليهم الانفراد بها وترك التقيد بغيرها ، فلما منهم أن
كثرة التعلقات بأذيال الشيوخ في السلوك ، من الأمر المحمود الذي ينال به المقصود
مع أن الأمر المحمود الذي ينال به المقصود بخلاف ما يظن فإن الولد الحقيقي لا آباء
متعددین واللون الواحد أقوى مما اختلطت فيه الألوان . وصيغة السواد الأعظم
لا يظهر منها لون . والمتقيد بمذهب أولي ممن لا مذهب له . والمحدث لا يكون على
ملة أخرى . وفي هذا تنظير للتقريب للأفهام . وإلا فالأمر يرجع إلى العبرة ولا أحد
أغیر من الله ، فإنه يغار على أهل نسبه .

فإذا تقرر هذا الاختصار ، اتضح لك ما يعمل به بعض المقدمين من تلقين الورد
لمن بيده عهد شيخ طريقة أخرى ، أو لمن يريد الدخول فيها من غير التزام شروطها
والقيام بأركانها ، غير صواب بعد من الساهل المؤدي إلى الانقطاع بفعل ذلك ،
ولا بعد من المقدمين الذين يقتدون بالشيخ رضي الله عنه . فالأولي له الاشتغال
بإصلاح نفسه بطلب التجديد له في الدخول للطريقة ، حيث سلب منها بفعله ولا بعد
الآخذ عنه من المريدين على الحقيقة ، في هذه الطريقة . بل ينبغي له أن يأخذها
ممن له الإذن الصحيح فيها ، ممن سلك فيها على قدم الجدد ، بمراعات ما قرر فيها وشروط
مؤسسها الذي تلقاها عن سيد الوجود صلى الله عليه وسلم وهو الشيخ رضي الله عنه
وعن النبي صلى الله عليه وسلم تلقى تلك الشروط لمن يريد أن يكون من أهلها شقة
عليه منه عليه السلام . وأخذاً بأيدي المريدين فيها لتقريب له مسافة التقرب الحق
والوصول إليه والظفر بالفتح المبين المضمون لأهلها مع الثقل العظيم المنوط بها .
وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

فالسالك في هذه الطريقة لا بد له من الانفراد بها ولا تلقى على وجه التبرك بها بل لا يصح الدخول فيها إلا على وجه الالتزام فيها بحيث يلتزم القيام بها إلى أن يلقى الله موافيا بهذه الأخود عليه فيها . بخلاف الآخذ على وجه التبرك ، فالآخذ به لا يلزمه القيام بما أخذه من ذلك . وكل من يزعم أن طريقنا التجانية تؤخذ على وجه التبرك فقط فقد افترى كذبا فيها يخشي عليه من السلب والانقطاع لسأل الله السلامة . وقد حصلت التربة بها لأهلها من غير خلوة ولا كبير مشقة بهجة الشيخ رضي الله عنه ، وركة سرها . وقد صرح بهذا المصنف صاحب رحلة التهاني حيث يقول في وصفه للشيخ قدس سره ، وذكر منزله والفرق بينها وبين منزلة غيره من الشيوخ رضوان الله عليهم :

بلا خلوة ربي وربوا بخلوة عثمان ما بين اليريدين منهلا
ولما تخشى علي المريد من التشوف لطريق أخرى، تأكد عليه في هذه الطريقة
أن لا يزور أحدا من الأولياء . وفي ضمن ذلك أصرار أخرى ومقاصد للشيخ
رضي الله عنه تنفع صاحبه المتقيد بحبل طريقته الأحمدية . والمقصود من هذا كله
تقع المريد بانفراد وجهته في سلوكه . وقد قال الشيخ الأكبر ابن عربي قدس سره :
كما أنه لا يكون العالم بين الهين ، ولا أمة بين رسولين ، ولا امرأة بين زوجين ،
كذلك لا يكون المريد بين شيخين ، إذا كان مريد تربية لا مريد تبرك . وبه
تعلم أن ما يشيعه بعضهم من كون هذه الطريقة المحمدية النجانية ، يسوغ الدخول
فيها على وجه التبرك ، من الأقوال بها ، فلا ينبغي الالتفات لقائله ولو كان في تظاهره
بين الإخوان في أرفع مكان .

فرق بين من يتبرك بتجديد الأذن على المتقدمين في هذه الطريقة ، بمد
أن كان تقيد بحبلها بشروطها ولازمها بصدق نية ومحافظة
على العهد ، وبين من أراد الدخول فيها من أول وهلة .

فإن هذا الأخير لا بد من أخذه عن المتقدمين على وجه الالتزام لا بنية البرك .
ثم له بعد ذلك أن يأخذ عن مقدم آخر على وجه التبرك بهذا المقدم لا على وجه
التبرك بالورد اللازم فيها . ويشترط في هذا التبرك أن

لا يأخذ عن المتبرك به طريقة أخرى وإلا انقطع حبله الذي اتصلت به الرابطة إلى
حضرة الشيخ رضي الله عنه . ولهذا يحتاج في هذا المقال إلى مزيد تثبيت واستبصار
من مرید التجديد عن أي مقدم في هذه الطريقة في سائر الأقطار . لأنه إذا لم يكن
من ذوي المعرفة مع اليقين التام فيما تمسك به من غير زلل ، فإنه زل به الأقدام
في مسقط الانقطاع عن الطريقة . ولهذا حذر الواقفون على قدم الجد في هذه الطريقة
المريد من الأخذ ممن يلقن غيرها مطلقا ، تهرعت عنها أولا . نظرا لحاله في حال
سلوكه حتى لا يعيل بقلبه إلى غير الطريقة . فإن كان راسخ القدم فيما لديه وكان من
ذوي المعرفة فما عليه في ذلك إن أخذ عن أخيه في الطريقة الواقفين فيها على عين
الحقيقة . وأما غير الأخ في الطريقة من سائر من تظاهر بالمشيخة فلا يصح الأخذ
عنه بحال وبالله التوفيق .

الكلام على كون الطريقة التجانية لا يصح تلقنها ممن يلقن غيرها
من طرق الشيوخ كيفما كان وإنما تلقن وحدها ممن اتفرد بها طول الزمان .
إعلم أن الحفظ النفسانية والأغراض الشخصية دائما تدعوا أصحابها لاستعمال
ما في وسعهم من الاحتيال للسيطرة على ذوي النيات والمقاصد الحسنة ، خصوصا من
ينهج في طريق الصوفية ، أو يريد بعض الأذكار الخصوصية . ولناس ميلان بالطبع
إلى من يشعرون منه رائحة الفطر بمنصودهم منه ، فيتعلقون بأذباله وأذبال أمثاله
من محققين ومبطلين . وقد كثرت الدعاري ، وقل من يداوي . ولم يمالك جل أصحاب
الحفظ من حبس زمام أنفسهم في الوقوف مع الحق تبعا لأهوائهم ، فعمل كل
واحد منهم ما في طوقه في جلب القلوب إليهم ، بتلقين الأذكار بلا إذن لهم فيها ،
وبإدخال طريقة في أخرى ، والنظام بأنهم ما دون لهم في تلقين الفقراء لأي ذكر
شاءوا ولأي طريقة أرادوا التقيد بحبلها . وقد نحا منحام بعض المتقدمين في هذه
الطريقة ممن يحبون تسخير العامة لهم ولأغراضهم وميلان الإخوان إليهم فيعملون
على الفسائل في الإذن بتلقين الأوراد والأذكار إليهم ، من غير اعتبار شروطها
المشترطة في نيل خاصيتها . ولا يباون بتلقينها مع غيرها . بل تنص عليهم مكاتبتهم

من القلوب أن يأذنوا في طرق متعددة معتمدين على ما سنجح لهم من الإذن لهم من
للتساعين أمثالهم ، أو بحمام ذلك على إجازات لهم من شيوخهم . فيظنون أنه
مأذون لهم في ذلك بلا شرط ولا قيد ، أو يعتمدون على مرآة يرونها في حل عقدة
ما أحكته يد اليفطة التي لا تأويل معها ، أو يكون هذا المتظاهر بذلك ممن يتقدم
بنفسه لذلك ، من غير إذن له في ما قام به في دعوى الإرشاد والتفريق ، متجسسا على
حضرات أهل الله بما اقتضته أهواؤه وأغراضه في الإدخال والإخراج والتخصيص
والتعيم ، مع عدم المبالاة بما يترتب على ذلك وما يحصل له من النكال وسوء
الحال في الحال والمآل . فإن التقدم لذلك بالنفس من علامة طالع النحس على فاعل
ذلك . وقد تقرر في طريقتنا الأحمدية أن لها شروطا وأركاناً لا يتقدم انلقينها إلا من
كان قائما بذلك أتم قيام ، منفردا بها من سائر الطرق ، لا تذكر إلا وحدها بين
العوام والخواص . فلا يعلى الإذن لمن كان متمسكا بعهده طريقة أخرى . ولا يلقنها
من عنده عهده في طريقة أخرى . ومن أخذ الإذن في طريقة أخرى انقطع حبله منها
سواء سلك في تلك الطريقة أو لم يسلك فيها ، لكون الاتفراد بها من أعظم شروطها
كما هو مقرر في كتب الطريقة المعتمدة . ولهذا ينبغي أن لا يأخذ مرشد يريد بها
عمن يتظاهر بالإذن في غيرها معها لأنه منقطع عنها ، لعدم وفوفه مع شروطها التي
لا بد منها في حق التقدم والمرشد .

فإن قلت فما تقول في مثل مجيزكم الولي الصالح الشيخ السيد ماء العينين الغافل
إني مواخ لجميع الطرق . وقد كان يأذن في الطريقة التجانية وغيرها . فكيف
لا تؤخذ عنه الطريق وهو من العارفين . وقد مدحتموه واعترفتم له بالمشيخة لكم
فيما أجازكم به وأنشأتم فيه قصيدتكم المبيحة الطويلة التي مطلعها :

لنرط حي أرى حي أراق دي وفي طريق سواء ما أرى قدي
فتا : الشيخ ماء العينين عن بصيرة من أمره ، عارف بما دعا إليه . ولعل ذلك
حصل له بإذن خاص ، واعتمد في ذلك على الإجازات التي تلقى من شيوخه في العلم ،
وهم من أهل الطريق . فظن أنه مجاز في التفريق ، كما يعتمد على ذلك غيره من المجازين

على مجاز الأخذ باليد في تلقين العلوم والمعارف والأسماء أو تلقى التقديم فيها من
لهذه الإذن فيها من الشيخ رضى الله عنه ، ممن انتشروا في الصحراء قيد حياته ، ولم
يلتزم بعد الإذن لهم اشتراط الانفراد بالطريقة . فإنها كانت في أول ابتداء ظهورها
غير مشترط فيها ذلك ، وكانت على تنظيم خاص تذكر أورادها اللازمة ، مثل الطريقة
في كل يوم مرتين في اعداد خصوصية غير ما هي عليه الآن . وبالوقوف على تقديره
لأورادها اللازمة في كتابه نعت البدايات ، ينضح لك أن الإذن الذي عنده من
هذا القبيل .

أما إجازته التي أجازني بها فهي في جميع مؤلفاته بما اشتملت عليه ، واحتررت
في طلبها منه عن الإذن في ما يخالف ما أنا متمسك به من شروط الطريقة . فأخبرته
بأنى تجانى لا أريد التمسك بحبل غير الطريقة التي أنا سالك عليها من سائر الطرق
التي عنده الإذن فيها ، فأجابني لذلك . على أنى لم أقصد الدخول في الطريقة التجانية
على يده ، لكوني متقيدا بحبلها قبل الاجتماع به . فعددت أخذى عنه من قبل
التبرك بالأخذ عن المقدمين المفتوح عليهم فيها .

ومع ذلك فقد بلغ الخبر في وقت اجتماعي به للعلامة زعيم الطريقة أبي الفتح
السيد الحاج محمد كنون مؤلف حل الاقفال ، فعاتبني على الأخذ عنه . فأخبرته
بمقصدي وموجب اجتماعي به ، فلم يقبل منى ما اعتذرت به . وأشار على بالتجديد
فلم أوافقه في ذلك الوقت على ذلك . وقلت له إما أن يقول إن الشيخ ماء العينين
ولى عالم أو عالم غير ولى . فقهر الولي يسوع الاجتماع به للمريد إلا إذا كان ميقنا ،
والفرض أن هذا السيد محب غير مبغض ، بل إنه محب لأهل الطريق
الأحمدى بعد نفسه من أهلها ، وأحاشي جنابكم أن يمنع المريد أيضا من استجازه
الشيخوخ الموصوفين بالولاية ، أو هم أولياء مثل هذا الشيخ رضى الله عنه ، ومقصدي
من استجازه عدم ترك الطريقة لأخذ غيرها عنه ، وبعد ما قررت له هذا بقي مصرا
على الأمر بالتجديد ، ووقع منى كلامه موقعا اهتمام ، لكوني في ذلك الآن لم
أتحقق معنى الطريق والسلوك عليها ، ولكن بحمد الله نيتي في ذلك الوقت خالصة

مع التمسك على المحافظة على ما هو مقرر فيها ، غير أنه شوش على قوله ، وبينما أنا
نائم ، إذ أشهدني الحق رؤيا حق وفيه الحمد ، رأيت شيخنا الحتم النجاني رضي الله
عنه في صورة شيطنا العارف بالله سيدي ومولاي أحمد العبد لاوي ، فأخبرته بموجب
مدعى للشيخ ماء البينين رضي الله عنه ، ومقصودي من استجارتها وما أظنني من
قول الدعي المذكور ، فقال لي رضي الله عنه لا بأس ، فتخففت بحمد الله أنه لا تجديد
علي ، وبعد ذلك جددت الإذن عن شيخنا العبد لاوي المذكور بعد إخباره برؤياي
وكتب لي القديم في الطريقة ، وعلى كل حال فإن أخذ الطريقة وحدها على المظاهر
بالإذن في طرق متعددة ، لا ينبغي لمن أراد الدخول في الطريقة من أول مرة . أما
التجديد عليه من غير اعتبار غيرها من الطرق فلا بأس به إذا لم يكن ذلك الملقن من
المساعدين في حل عقدة شروط الطرق ، فيكون حينئذ من أصحاب الأغراض المتلاعبين
ولأجل حسم هذه المادة فالأولى ترك التجديد عليه ، فأحري الأخذ عنه .

فإن قلت لما تقول في تجديدك للطريقة عن شيخك العارف بالله الولي الصالح
مولانا عبد المالك بن محمد الضرير العلوي رضي الله عنه . فقد كان يلقن غير الطريقة
النجانية أيضا ، وهي طريقته المالكية التي أمره النبي صلى الله عليه وسلم في تلقينها
لمن طلبها منه ، وأنتم تقولون الطريقة النجانية لا تكون إلا وحدها . قلنا نعم إنها
لا تلقن إلا وحدها . ولا يعد نجانيا إلا من كان يذكرها وحدها وتلقاها عن
يلقنها وحدها . أما شيخنا المذكور فقد جددناها عنه للتبرك ، لما به من كمال التقدم
في معرفة الله بين خواص المقدمين والأولياء في وقته ، فقد كان رضي الله عنه يجتمع
بالنبي صلى الله عليه وسلم بقظة ، وقد جمع غير واحد من رائيته التي رأى النبي صلى الله
عليه وسلم فيها ، ولم يداخلها شك في ولايته الخصوصية وفيه الحمد ، وتبركنا بالدخول
للمحل الذي اجتمع فيه بسبب الوجود مراراً ، وقد لقنه النبي صلى الله عليه وسلم
طريقته المالكية ليلقنها لمن طلبها منه ، ولما كنا نطلبنا منه الإذن في الطريقة ،
استمعنا من أي طريقة نطلب منه الإذن فيها هل طريقته أو الطريقة النجانية فأعلمنا
بخصدنا ، فأذن لنا في خصوص الطريقة النجانية ، وأخبرنا بأن طريقته مرجع عن

الطريقة التجانية ، ولا يهرب عن علم من نحقق بالطريقة التجانية وما تنفرح إليه من
الطرق ، وكلها منها وإليها طبق ما صرح بذلك الخليفة سيدي الحاج علي حرازم
برادة رحمه الله في رسالة الفضل والامتنان ، لم يستنكر ما كان يلقنه شيخنا المذكور
رضي الله عنه من طريقته ، ويلقن الطريقة التجانية لأنها منها . على أننا لم نطلب منه
الإذن في طريقته ولم نأخذ في أول الأمر الطريقة التجانية عنه ، وإنما جددنا الإذن
منه ليكون لنا أبا روحيا وشيخا كبيرا في الدخول لحضرة الوصول ، وقد استغننا
ولله الحمد على يده بحسب الاعتقاد وجميل الظن ، فلم يفتنا ربط رابطتنا بحبله في
السلوك على أقوم سبيل ، وقد أشرنا إلى ما يتعلق بهذه المسألة في كتابنا تنبيه
الإخوان ، فليراجعه من أراد ، وربك الفتاح العليم .

انتهى الجزء الأول بحمد الله

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

• • •

بيان موضوعات الجزء الأول من كتاب : جناية المنتسب العاني

فيما نسب بالكذب للشيخ القطب التجاني :

- | رقم الصفحة | الموضوع |
|------------|--|
| ٥ | المقدمة الأولى في كون الشيخ التجاني رضي الله عنه تبرأ مما لا يوافق الشرع مما ينسب إليه لتحقيقه بأنه يتقول عليه في طريقته . |
| ٦ | المقدمة الثانية في كون التفولات تضر بالمعتقدات وهي السبيل للانتقادات |
| ١٠ | إخبار بواقع |
| ١٠ | لاحقة بحق أن تكون في هذا الموضوع سابقة |
| ١١ | الكلام على المناجاة المنسوبة لسيدنا رضي الله عنه |
| ١٧ | الكلام على مبايعة الأولياء للشيخ رضي الله عنه وما تقوله المتقولون عليه في ذلك |
| ٢١ | الكلام على ما تقوله على الشيخ رضي الله عنه بعض المنتظمين من قوله : لا يكمل الأيمان إلا بالنقيد بالطريقة التجانية ومن لم يكن تجانيا لا يعد من المسلمين |
| ٢٣ | الكلام على ما أشاء بعض المنتظمين في الدين من كون المتقيد بمهذبة الطريقة التجانية تباح له المعاصي بمجرد الدخول في زمرة أهلها بقلبي الإذن فيها من المقدمين |
| ٢٥ | الكلام على المنصدين في الزوايا وما ينشأ عن بعضهم من التفولات والتنافس فيما بينهم مما يوجب النكير على أهل الطريقة وغير ذلك من المفاسد التي تترتب على ذلك |
| ٣٢ | الكلام على ما يصدر من بعض الملازمين للزوايا ممن لا حرفة لهم وما ينشأ عن ذلك منهم وفيهم من القال والقليل والتفولات على الشيخ رضي الله عنه وأصحابه وما يدعونه من الخصوصية وتعلقهم بأذيال الزائرين لنيل أغراضهم الشخصية واستعطائهم تصريحاً وتلويحاً |

- ٣٥ الكلام على ما يفعله بعض المقدمين في الطريقة من الكتب الإخوان
للاستعانة على بناء زاوية أو إصلاحها وما ينشأ عن ذلك من التقلبات
- ٣٧ الكلام على تكليف أولاد الشيخ رضي الله عنهم لبعض الإخوان بقضاء
بعض مطالبهم والكتب للأحباب في إغاثة من استكتبوهم إلى المقدمين وغيرهم
- ٤٦ الكلام على جعل المزاراة بالزاوية وما ينشأ عنه
- ٥٠ الكلام على المآثر المنسوبة للشيخ رضي الله عنه وما يتقوله المتقولون في ذلك
- ٥٣ الكلام على اتخاذ بعض الإخوان يوم ١٨ من كل صفر موسماً لنزول الشيخ
رضي الله عنه في القطبانية الكبرى حسب مشهد ذكره في ذلك
- ٥٨ تذييل في كون ما استند عليه المنخدون لليوم المذكور موسماً من المشاهد
مضطرباً في نفسه غير موافق لليوم المشهور
- ٥٩ الكلام على اجتماع بعض الإخوان في آخر أربعماء من صفر وما يفعلونه من
الصلاة جماعة على هيئة خصوصية وكون ذلك من البدعة في الطريقة الغير
الموافقة للسنة المحمدية وهو من التقلبات فيها على الشيخ وأصحابه
- ٦٠ الكلام على منع الدفن في الزاوية وما تقوله المتقولون في ذلك
- ٦١ الكلام على ما اختلقه بعض عامة الإخوان من جريان الحليب من ضرب
الشيخ رضي الله عنه وما تقولوه في ذلك
- ٦٢ الكلام على كون الطريقة غير مؤسسة على التصرف بالأسماء ونحوها من
كتب حروز وفتح كنوز وأن الاشتغال بذلك من شعبة البطالين ولا يليق
بالمقدمين الصادقين الخوض في ذلك ولا مساعدة من يريد منهم شيئاً من ذلك
- ٦٦ الكلام على ما تقوله المتقولون من نسبة الطي في الأذكار في طريقة الشيخ
رضي الله عنه ويدعون به الخصوصية لأنفسهم بين العامة والخاصة وبيان
أنهم في ذلك من المتلاعبين
- ٧٠ تنبيه مما وقعت عليه من هذا القبيل من الأذكار المتقولة على الشيخ رضي الله عنه
- ٧٤ الكلام على التقديم المطلق وما يدعيه بعض المقدمين من الإطلاق لهم في

تلقين جميع أذكار الطريقة

- ٧٥ الكلام على تعدد المقدمين في الزاوية الواحدة والبلدة الواحدة وما ينشأ
من ذلك من التعصبات والتقولات وغير ذلك مما يوجب الإنكار على الطريقة
- ٧٨ الكلام على الفرق بين الإذن في أيراد الطريقة اللازمة وغير اللازمة وبين
الإذن في التقديم لتلقين ذلك . والغلط الناشئ . لبعض المأذون في ذلك لهم
- ٧٩ الكلام على رفع الإذن عن المريد من الشيخ رضي الله عنه ومن المقدمين
وما يتقوله المتقولون في ذلك
- ٨١ الكلام على ما يزعمه بعض المقدمين من كون الإذن حاصل لهم في تلاوة
الفاتحة بنية الاسم الأعظم وغيره من الأذكار التي تقوم مقامه
- ٨٣ الكلام على حلقة الذكر وما تقوله المتقولون في ذلك
- ٨٥ الكلام على ما قيل في الورد المختصر في الطريق والتقولات المنوطة بذلك
- ٨٦ الكلام على كون الطريقة التجانية لا تلقن إلا لمن التزم شروطها وأنها
لا تكون على وجه التبرك من غير التزام كما يزعمه بعض المتساهلين من
المقدمين وهم يفعل ذلك من المنقطعين لا يؤخذ العهد عنهم فيها .
- ٨٨ تنبيه : فرق بين من يتبرك بتجديد الإذن على المقدمين في هذه الطريقة بعد
أن كان تقيد بحبلها بشروطها ولازمها بصدق نية ومحافظة على العهد
وبين من أراد الدخول فيها من أول وهلة .
- ٨٩ الكلام على كون الطريقة التجانية لا يصح تلقيها ممن يلحق غيرها من طرق
الشيخ كيفما كان وإنما تلقن وحدها ممن اتفرد بها طول الزمان .
- ٩٤ بيان الموضوعات .
- انتهى بيان موضوعات الجزء الأول من كتاب : جنابة المنتسب العاني
فيما نسب بالكذب للقطب التجاني .